

٦٧٧٦

مجموع ٢١ كتاباً

7777

١- طريقة محمدية ١٩٦

1280

٢- فقيه

٦- قواعد قرآن

٣- تجويد

٤- ايقاظ النائمين

٥- تفسير عيون

١٩
ورث
١٣٢٢

هذا كتابي
صاحب مالك مصطفى
افتندي

مفتي

هذا كتابي

هذا كتاب طريفة محمدية

هذا كتاب طريفة محمدية
نسخة من نسخة

يودع في
مكتبة

قسم المخطوطات

رقم	٦٦٧	ف ١٢٥٦
العنوان	مجمع أوله: الطريقة المحمدية والسيرة الاحمدية	
المؤلف	البركاني محمد بن عبد الله علي - ٥٩٨١	
تاريخ النسخ	الناحية عشر الربيعي	
اسم	-----	
عدد اوراق	٢٠٢	
ملاحظات	-----	



Handwritten notes in the top right corner.

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي جعلنا من وسطه
 ايمم والصلاة والسلام على افضل من اوتي
 النبوة وحكم وعلى آله واصح المقربين
 في القصد والشيء ما واثمة السموات والا
 رض وما تعاقبت الاضواء والظلم
وبعد فان العقل والنقل متوافقان
 والكتاب والسنة متطابقان ان الدنيا
 فانية سريعة التروال والخراب عزها
 فن ونعمها نغم وشرابها سراب وان
 الدار الآخرة لحي الحيوان اعزت الله
 للتقيا من اهل الايمان عزها باقية
 ابدية ونعمها صافية سرمدية وشرابها

خالب



خالب من اشم ولا غية فيها حور مقصورة
 رات في ليلام ناعماط مطرايف عن الاقدار
 ل والام كان طعن الباقوت والمرجان لم
 يطعن من انفس قبلهم ولا جان وجوه يو
 ميذنا خرة الى اربها ناطرة عنده مرطبة
 مطمئنة شاكره وعن راضية شاكره وظهره
 هي النعم والذوق الفطري والفوز والفلاح
 والشعوات الكبر وان الظفر بها لا
 يحصل الا بعناية خاتم النبيين سيدنا و
 الاولين والآخرين في العقائد والافعال وان
 الشيطان للانسان عدو مبين يصد عنه صوابا
 قضا جهل الدين كما يدعو ضربه ليكونوا من
 اصحاب التسعير فخذ وحذر كما فخذوه صوابا
 انما يكونوا على ارض الرزق

Handwritten marginal note on the left side of the right page.

Handwritten notes at the bottom of the right page.

فانه كلب مبير ففاية بفيمة سلب الاربعة
 وظلوه الدائم في النيران ثم الفسق الظاهر
 والظلم القاهر وادبها التشبيط في ظلمات
 ولطط في المراتب والدراجات ولا يرضاه
 الا عند اليأس من غيره نفوذ باله تعالى
 نفوذ باله من شره والمؤمن التطلب للحق
 والباقية لا ينحرف عليه الا واول الثانية وا
 اما الاشتباه والالتباس ونفوذ وسواها
 المختاس في الجاهلين المتكئين والعالين
 الباقين فيما عداها من الشرور فولاها
 بفروا فيفرون او يفرون وطهم حسبون
 انهم حسنون فاردت ان اصنف الله
 الطريقة المحمدية واجبت ان ابين السيرة الا

الاجدية

الاجدية حتى يقرض عليها بعد كل سالك
 فيتميز المصيب من المخطي والناسي من ال
 التها لك ورتبت على ثلثة ابواب متوكل
 على رب الارباب **الطلب الاول** في الا
 اعتصام بالكتاب والسنة والاصرار عن
 العادات السيئة والبدع المحدثه و
 الاقنطاد في الاعمال والتوسيط والا
 جتناب عن الطرفين الافراط والتفريط
 وهو ثلثة فصول **الفصل الاول**
 عن النوع **الاول** في الاعتصام بالكتاب
 لا ريب فيه عهد للمتقين واعتصموا
 بحبل الله جميعا ولا تفرقوا قد جاءكم من
 الله نور وكتاب مبين يهدي به الله

الم ذلك الكتاب

من اتبع رضوانه سبيل السلام وخرجهم من
الظلمات الى النور بآياته ويهديهم
بالحراط مستقيمه وهذا الكتاب انزلناه
مبارك فاتبعوه واتقوا لعلمكم نرحمون
يا ايها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم
وشفاء لما في الصدور وهذا ارحم للمؤمنين
وانزلنا عليك الكتاب تبين لكل
شئ وهذا ارحم وبشرا للمؤمنين
ان هذا القرآن يهدي بين النقيضين اقوام و
تنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة لله
للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا
اولم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب
يتلى عليهم ان في ذلك لرحمة وذكرى لقوم

يؤمنون

يؤمنون كتاب انزلناه اليك بما
ركت ليدبروا آياته ولتذكر اولي الالباب
التي نزل احسن الحديث كتابا مشافها
بها مشافها ففسر منه جلود الذين يحشون
ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الي ذ
كر الله ذلك هذا الله يهدي به من يشاء
ومن يضلل الله فما له من هاد وانه لكتاب
عزيز لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من
خلفه تنزيل من حكيم حميد **الاحبار ط**
عن ابي شريح انه قال خرج علينا رسول الله
عليه السلام فقال اليس تشهدون ان لا
اله الا الله واية رسول الله قالوا بلى قال
انهذا القرآن طرفه بيد الله وطرفه بأيديكم

ما بينه

فتمسكوا به فانكم لن تضلوا ولن تهلكوا
بعده ابدأ **ح** عن جابر عن النبي عليه السلام
انه قال القرآن شافع مشفع وما حل
محقق من جعله ماء فاداه الى الجنة و
جعل خلف ظهره ساقه الى النار **وحدث**
عن سهل بن معاذ عن ابيه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من قرأ القرآن و
عمل به اليس واللاه تاجا يوم القيمة
ضوءه احسن من ضوء الشمس في بيوت
الدين في ظلمتكم بالذين عمل بهذا **حدث**
عن عبد الله بن مسعود عن النبي عليه السلام
انه قال ان هذا القرآن ماء دونه الله
نقا فقبلوا ماء دونه ما استطعتم ان هذا

القرآن

القرآن جبل الله التبين والتور المبين و
الشفاء الناس في عصاة لمن تمسك به و
نجاة لمن اتبعه لا يربح فيسفت ولا يفتن
فيقوم ولا يقتصر عجايبه ولا يخلق من
كثرة التردد والتلو فان الله تعالى يجركم
على تلاوة كل حرف عشر حسنة اما
لا اقول حرف ولكن الف حرف ولام
حرف وميم حرف **حدث** عن الحارث بن اعين
رضي الله عنه انه قال مررت بالمسجد
الناس يخرصون في الاحاديث قدحا
قلت علي بن ابي رضى الله عنه فاجبرته فقال او
قد فطوطها قلت قال اما اني سمعت
ل الله عليه وسلم يقول الا انها ستكون و

فتنة قلت فم المخرج منها يا رسول
الله قال كتاب الله فيه نبيه قبلكم
وجبر ما بهدكم وحكم ما بينكم وهو الله
الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار
قصر الله تعالى ومن ابتغى الهدى
غيره اضل الله تعالى وهو جبل الله
للنبيين وهو الذكر الحكيم وهو القراط لا
الستقيم وهو الزن لا يزيغ بالآهواء ولا ما
يلتصوبه الا لست ولا يشبع منه العلماء
ولا يخلق على كثرة الرداد ولا يقتضى عجايب
هو الذين لم ينسجوا لجنه اذ سمعته حجة
قالوا انا سمعنا قرأنا بحجج بهدري الى الرشيد
فامتابه فمن قال به صدق ومن عمل به اخبر ومن

حكم به

حكم به عدل ومن دعى اليه هدى لا اصرار منه
مستقيم **حكم** عن ابن عباس رضي الله عنه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس في
حجة الوداع قال ان الشيطان قد يئس ان يهدي
بارضكم ولكن رضي ان يطاع فيما سوا ذلك
مما تخفرون من اعمالكم فاخذروا الهية قدوة
لت فيكم ما ان اعتصمتم به فلن نقصوا ابدا
كتاب الله وستة نبيه عليه السلام **ت**
عن علي رضي الله عنه انه قال **قال** رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن واسمعه
ستظهره فاحل حلاله وحرم حرامه ودخل
الله تعالى به الجنة وثقف في عشرة من اهل
بيته كلهم قد وجب له النار **النوع الثاني**

في الاعتصام باست **آيات** فعل انكم تحبون
الله فاتبعوا في حبكم الله ويفعل لكم
نوبكم والله نفور رازهم قلم طيعوا الله
والرسول فان قولوا فان الله لا يحب الكافرين
واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون
لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا
من انفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم واما
يعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل
لفي ضلال بعيد مبين يا ايها الذين آمنوا اطيعوا
الله واطيعوا الرسول واولي الامر
منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول
ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر
فذلك خير واصل من اولا فلا وربك لا
يؤمنوا

لا يؤمنون حتى يحكموا في ما شجر
بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما
قضيت ويسلموا تسليما ومن يطع الله
والرسول فاولئك مع الذين انعم الله
عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
والقائمين واولئك رقبيا من الله
يطع الرسول فقد اطاع الله ورحمتي
سعت كل شئ فساء كتبها للذين يتفكرون
ويؤتون الزكوة والذين هم باياتنا يؤمنون
الذين يتبعون الرسول النبي الامي
الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة
والانجيل يا ايها الذين آمنوا
الذين هم بالمعروف وبالنهي انهم
الذين هم الطيبات ويحرم عليهم الظن

وَبَضِيعُ الْجَرِّ هُمْ عَنْهُمْ وَالْأَغْلَالُ الَّتِي كَانَتْ
عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ
وَاتَّبَعُوا نُورَ الذِّكْرِ الْتَزَلُّ مَعَهُ وَلِيَّكَ
هُمْ الْمُفْلِحُونَ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ
رَبِّكُمْ جِئْتُكُمْ بِالْحَقِّ لَكُمْ إِلَهُ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
الْبَشِيرِ وَنَذِيرِ لَا تَقُولُوا لِمَنْ كَلَّمَهُ الْإِسْلَامُ
لَقَدْ كَلَّمْنَا مَوْعِدًا وَوَعْدًا وَمَا ارْشَدْنَاكُمْ
لِلْعَالَمِينَ فَلْيُذَكِّرِ الَّذِينَ يَخْلِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ
إِنَّ تَقْوِيَهُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَلِيمٌ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ
فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْغَبُ
فِي اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا

يَا أَيُّهَا

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا
وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِأُذُنِهِ وَسِرَاجًا
مُنِيرًا وَمَنْ يَطْعَمْكَ فَإِنَّهُ يَطْعَمُ لِي وَرَسُولُكَ
فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا وَمَا آتَيْنَاكَ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَ إِلَّا أَنْ تَقُولَ مَا نَحْنُ بِمُفْلِحِينَ

شَدِيدِ الْعِقَابِ **الْحَبَابُ** عَنْ عَرَبِيٍّ عَنْ بَنِي سُلَيْمٍ
رَبِّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ صَلَّى بِنَا رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ غَمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا
بُيُوتَهُمْ فَوَعظَنَا مَوْعِظَةً بَلِيغَةً ذَرَفَتْ

فِيهَا الْعَيْونُ وَوَجِلَتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ **الْمَوْعِظَةُ** مَوْعِظَةٌ مَوْعِظَةٌ فَذَا تَقَرَّبَ إِلَيْنَا
فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَأَنَّ هَذِهِ قُلُوبُ
صِبْغَةٍ بِقَوْلِكَ وَالسَّمْعُ بِالطَّاعَةِ وَالْكَانَ بِمَا جِئْتَ
مَوْعِظَةً مَوْعِظَةً فِي ذَاتِهَا وَالْيَا جِئْتَ

فانه من يقش منكم فسير اخلافا
كثيرا فعليكم بتقوى الله اظلفاء الراشدين
المهديين تكوا بها وعصوا عليها بالتواجد
واماكم ومحدثات الامور فان كل محدث
بدعت وكل بدعت ضلالة وكل ضلالة
في النار **روى** عن المقدم انه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا اتي اونيث الكتاب
ومثله ومعه الا يوشك رجل شقيبا ن على
اركانه يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم
منه فيمن ضلال فاحذوه وما جدم فيمن
حرام فحرموه وانما حرم رسول الله صلى
الله عليه وسلم كما حرم الله تعالى الا لا يحل
لكم الخمر الا هلك ولا اكل ذنبا من التبع

ولا

ولا لقطعة منها هذا الا ان يستغن عنها
صاحبها ومن نزل بقوم طه فطهرهم
ان يقرؤه وله ان يقبضهم بمثل قرأه **روى**
عن ابي رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا تسكن احدكم ما
ملكه عدا ريكته ياتي امر من امرت به او
نهيت عنه فيقول لا ادري وما وجدناه
في كتاب الله تعالى استبناه **روى** عن عرابين
سارية رضي الله عنه انه قال قام فتيا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
يحب احدكم منك على اركنه يظن ان
الله تعالى لم يحرم شيئا الا ما في هذا القران
الا واني قد امرت ووعظت ونهيت عن

اشياء ان مثل القرآن او اكثر وان الله
تعالى لم يجعل لكم ان تدخلوا بيوت الكفا
الآباؤن ولا ضرب بنا ثم ولا اكل ثما
رهم افا عطوكم الذمرا عليهم م عن
جابر رضى الله عنه كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا خطب امرت
عيناه واهل صوته واشتد غضبه كانه
منذر جيش بقول صبحيكم ومثاكم و
يقول بعثت انا والشاعة كرهين
ويفرق بين اضعف الشابة والوسطى
ويقول اما بعد فان خير الحديث كتاب
وخير الهراهم محمد عليه الصلوة و
السلام وسنة الامور محمد ثامنها وكل محمد

بوجه

بوجه وكل بوجه ضلالة م عن بله مصريرة
رضي الله عنه انه قال عذب الله كل امة بوج
خلون الجنة الا من ابى قبل ومن اية قال من
اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابى
جك عن ابي سعيد رضى الله عنه انه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كل
طيبا وعمل في سنة وامن الناس بقايقه
دخل الجنة قالوا يا رسول الله ان هذا
في امك اليوم كثير وقال وسيكون في ده
قوم بعد من م عن ابن عباس رضى
الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من امك
سنة ففساد امة فله اجر منه شهيد عن
زياد بن موه عن ابي عن جده عن النبي ع

اشبه بمناصف

عليه السلام انه قال ان الدين بدو فريبا و
يرجع فريبا فطوبى للمفريباء الذين لا
يعلمون ما افسد الناس من بدعي ستن
م عن رافع بن خديج انه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم انتم على علم بامر
ويناكم اذا امرتكم بشئ من دينكم فذروا
عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه
انه قال لا يؤمن احدكم حتى يكون هجوا
من قبل ما جئت به **م** عن عبد الله بن عمر
رضي الله عنه انه عليه السلام قال لا ينبت على
امتي كما انبت اسرائيل حذو النعل بالنعل
حتى ان كان منهم من لم يأت الله على نية كمال
في امتي من يضع ذك وان بني اسرائيل تفرقت

نجد على

على اثنين وسبعين ملة تفترق امتي على
ثلث وسبعين ملة كلهم في النار الا ملة واحدة
حدثنا قالوا من هي يا رسول الله قال ما
عليه واصحابي **م** عن انس رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا
يا بني ان قدرت ان تصبح وتسي وليس
في قلبك غش لا حد فافعل **ثم** قال يا بني
وذلك من ستن ومن اصب ستن فقد
اصبني ومن اصبني كان معي في الجنة **م** عن جابر
عن النبي صلى الله عليه وسلم حين اناه عمر رضي الله عنه
فقال انا نسمع احاديث عن يهود يفتبون قلوبهم
افترى ان تكتب بعضها **فقال** امتهون كون
انتم كما تهوكت اليهود والنصارى لقد

جئتم بها بيضاء نقية ولو كان موسى حيا
 ما وسعها الا نبيا **ح** عن مجاهد انه قال
 كن مع ابن عمر فمر بكان فناد عنه فسئل لم
 فعلت ذلك **قال** رأيت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فعل ذلك ففعلت **ر**
 ابن عمر رضي الله عنه انه كان يمشي شجرة بين
 ملك والمدينة فيقبل خصرها ويخبر النبي صلى
 الله عليه وسلم كان يفعل ذلك **م** عن انس
 رضي الله عنه انه قال **قال** رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من رغب عن سنتي فليس مني **و**
ح عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
 انه قال **قال** لكل عمل شجرة وكل شجرة فمرة
 في كانت فمرة الى سنتي فقد اهدى ومن كانت
 فمرة

الاول الذي في
 الحديث
 عن عبد الله بن عمر

الى غير ذلك فقد طهلت **طلب**
ح عن عاتقة رضي الله عنها ان ر
 سول الله صلى الله عليه وسلم **قال** سنتي
 لغنهم ولغنهم الله وكل سنتي في باب الله
 عوة الا ايد في كتاب الله تطاروا المك
 ب بقدر الله تكايا والمسلط على امتي با
 الجبروت ليدل من اسر الله ويغزو من
 ذل الله والمستحل ما حرم الله والمسلح
 من عترتي ما حرم الله والتارك لسنيتي
خ م عن انس رضي الله عنه انه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤ
 من احدكم حتى اكون احب اليه من والده
 وولده والناس اجمعين **الفصل**

رافعة طه
 سورة

في الحديث الاخبار عن عائشة رضي الله عنها انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو ردة وفي رواية من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو ردة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فقلت ما يبكيك قال لا اعرف شيئا مما ادركت الا هذه الصلوة قد ضيقت طلب عن عفيف بن الحارث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من امة ابتدعت بعدني صلا في دينها بدعة الا ضاقت مثلها من السنة طب عن انس

في الحديث الاخبار عن عائشة رضي الله عنها انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو ردة وفي رواية من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو ردة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فقلت ما يبكيك قال لا اعرف شيئا مما ادركت الا هذه الصلوة قد ضيقت طلب عن عفيف بن الحارث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من امة ابتدعت بعدني صلا في دينها بدعة الا ضاقت مثلها من السنة طب عن انس

انه قال

انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الله تعالى يحب التوبة عن كل صاحب بدعة حتى يبع بدعته عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني ان يقبل على صاحب بدعة حتى يبع بدعته عن حذيفة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله تعالى لصاحب بدعة صوما ولا حج ولا عمرة ولا جهادا ولا صرفا ولا عدلا يخرج من الاسلام كما يخرج الشعر من الجبين وقد سبق حديث عراب بن سارية وجابر رضي الله عنهما فان قيل كيف التطبيق بين قول عليه السلام كل بدعة باعة

من الامم الماضية قال ابو بكر بن ابي عمير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله تعالى لصاحب بدعة صوما ولا حج ولا عمرة ولا جهادا ولا صرفا ولا عدلا يخرج من الاسلام كما يخرج الشعر من الجبين وقد سبق حديث عراب بن سارية وجابر رضي الله عنهما فان قيل كيف التطبيق بين قول عليه السلام كل بدعة باعة

عن عائشة

بدعت ضلالة **و** بين قول الفقهاء ان
 البدعة قد تكون مباحة كاستعمال
 المنخل والمواظبة على كل لب حنطه **و**
 التبضع منه وقد تكون مستحبة كبناء المنارة
 س وللا رس وتضيف الكتب **بل** قد
 تكون واجبة لنظم الدلالة لرواية
 الملاحدة ونحوهم قلنا للبدعة معنى
 لغوي عام هو الحدث مطلقا **و** ثانيا وعبا
 وثالثا ثلثها اسم من الابتداع بمعنى الاصدا
 كالترفعة من الارتفاع **و** الخلفه من الاختلاف
 وهذه هي المستقيم في عبارة الفقهاء **و**
 يفنون بها ما احدث بعد صدر الاول
 مطلقا **و** معنى الشرع خاص **و** التوفيق في الدين

او النقصان منه **ل** الحاد ثان بعد الصقي **ب** بغير
 اذن من الشارع لا قولا ولا فعلا لا صريحا
 لا اشاريا فلا يتناول العادات اصلا بل
 يقتصر على بعض الاستقادات **و** بعض
 صور العبادات فهذا هي مراده عليه
 الصلاة والسلام **ب** دليل قوله عليه السلام **و**
 فليكن بينكم وبين سنتي للقاء الراشد **ب** الميثاق
و قوله عليه السلام انتم اعلم بامورنا **و**
 قوله عليه الصلاة والسلام من احدث في
 امرنا هذا ما ليس منه فهو رذ **و** البدعة في
 الاستقادات هي المتبادرة من احوال البدعة **و**
 البدع والهوى **و** اصل الطهوء **ب** بعضها
 كفر وبعضها يستحب **و** لا كتمها اكبر من كل

كبيرة في العمل حتى القتل والزنا وليس فو
قها الا الكفر والخطاة في الاجتهاد فيه ليس
بغدر بخلاف الاجتهاد في الاعمال وضد
هذه البدعة استيفاد اصل السنة والجماعة
والبدعة في العبادات وان كانت دونها
لكنها ايضا منكر وضلالة لا سيما اذا صاحبت
سنة مؤكدة ومقابل هذه البدعة سنة الرهبان
وهي ما واظب النبي عليه الصلوة والسلام من
جنس العبادة مع الترك اجابا او عدم
الانكار على ترك الاستحباب واقام البدعة
في العبادة كما المنع فليس فطرها ضلالة بل
تركها اولافتركها اولى وضلها السنة الثا
نية وصى ما واظب عليه النبي عليه الصلوة والسلام

والسلام

10
والسلام من جنس العبادة لا ابتداء بها
اليقين في الافعال الشريفة وبالسار في
التيسر فقصي مستحبة فظهر ان البدعة بالله
لها الاثم في حق القيمة ثلثة اضاف مرتبة في
القيمة فاذا علمت هذه فالنادر من سون لا
علام وقت الصلوة والمراد من الاذان والار
س وتضيف الكتب سون للتعليم والتبليغ
ورد البدعة بنظم الاول بل نهى عن المنكر وقت
عن الدين فكل ما دون فيه بل مؤثر به وعدم وقو
عه في الصدر الاول اما لعدم الاحتياج او
لعدم القوت بعدم المال او لعدم التفرد
عنه بالاستغال بالاعظم وهو ذلك ولو
ثبتت كل ما قيل فيه بدعة حسنة من جنس

الصلوات وجودة ماء ذواتها فيمن الشارح
 شارح أو دلالة **ثم اعلم** أن فعل البدعة
 أشد ضرراً من ترك السنة بدليل أن الله
 الفقهاء قالوا إذا تروا شيئاً بين كونه
 سنة وبدعة فتركه لازم **وأما ترك الواجب**
 جب فعل فهو أشد من فعل البدعة أو على
 العكس ففيه شبهة حيث صرحوا فيمن تروا
 في شيء بين كونه بدعة وواجب أنه يفعل
 وفي الخلاصة مسألة تدل على خلافه حيث قال
 قال إذا شك في صلاة أنه فعل صلاتها
 لا أن كان في الوقت فعلياً أن يهدى بها
 أن خرج الوقت **ثم** شك لا شيء فيه ولو
 كان الشك في صلاة العصر يقرأ في الركعة

الأول

الأول والثالث ولا يقرأ في الثانية ولا
 الرابعة انتهى وتعيين الأئمة للقرآن في
 الفرض واجب قد امر بتركه حذرًا عن
 محال وقوع النفل بعد العصر وهو بدعة
 مكروهة فالتطبيق أما يحمل البدعة على ما لم
 يثبت عنه بخصوصه أو الواجب على معنى الفر
 من أو الواجب المستقل لا الضم أو بالمحمل على الت
 وإثنين والله تعالى اعلم **فإن قيل** ما قد سبق
 وعلى أن الكتاب والسنة كافيان في أمر الدين
 وإن لم يثبت بأحدتها بدعة وصلاته فكيف
 يستقيم قول الفقهاء الأدلة الشرعية أربعة
 قلنا لا بد للجماع من سند باطن طائلاً أو ما
 لأعلى الصحيح والتقياس من أصل ثابتة بأحدتها

فانه مظهر لا مثبت فمرجع الاحكام ومثبتها
اشنان في الحقيقة فظهر من هذا ان ما
يرتبه بعض المتصوفة في زماننا اذا انكر
عليهم بعض امورهم المني لف للشرع ال
الشريف بقولون ان حرمت ذلك
في العلم الظاهر وانما احبب العلم الباطن و
انه حلاله فيه وانتم تأخذون من الكتاب
وانما تأخذ من صاحب محمد عليه الصلوة و
السلام فاذا اشكل عليها مسئلة استفتيناها
منه فاق احصل قناعه ^{فيها} والارجعنا الى الله
عابا لذات كما فناء خدمته وانما بخلوة و
معه شيعتنا نصل الى الله تعالى فنكشف لنا
العلوم فلا تحتاج الى الكتاب والمطالعة
والقرآن

والقرآن على استاذ وان الوصول الى الله
تعالى يكون الا برفض العلم الظاهر والشرع
وانما لو كنا على الباطل لما حصل لنا تلك
ظلال السنية والكرامات العلمية من
مشاهدات الانوار وروية الانبياء الكبار
وانما اذا صدر منا مكروه او حرام نبتها في النوم
بالكرها فنعرف بها اللال والظلام وانما
فعلنا مما قلتم انه حرام لم ننه عنه في الحرام
فعلنا انه حلال وحق ذلك من الترهات
كله الى وفضل اذ فيه اذ وراء الشرع
ظيفة والكتاب والسنة النبوية و
عدم الاعمى وعليها وجوب الخطا والد
البطلان فيهم الهياذلك فالواجب

على كل من يسمع مثل هذه الأقاويل الباطلة
الامكار على قائله وللزم بطلان مقاله بلا شك
ولا نزوة ولا توقف ولا تلبث ولا فتره
جملتهم في حكم بالذندقة عليهم وقد صرح الله
العلماء بان الالطام ليس من الاسباب
المعرفة بالاحكام وكذا لك الترميز في المنام
مخصوصا اذا خالف الكتاب العليم القائل
اوستة محمد عليه الصلوات والسلام وقد قال
سيد الطائفة الصوفية وامام الارباب
الطريقة والطريقة جنيد البغدادي عليه
رحمت الهاديين الطريق كلها مسدورة لله
على من اقتفى اثر الرسول عليه الصلوة و
السلام وقال من لم يحفظ القرآن ولم
يكتب

و لم يكتب الحديث لا يقدر به في هذا
الامور لان علمنا ومذمبنا مفيد بالكتاب
والسنة وقال الترميز السقطي النصف
اسم لثلاث معان وهو الذي لا يطفى نور
الله معرفة نور ورعة ولا يتكلم بياطن في
علم ينقض عليه ظواهر الكتاب ولا تجرد
الكرامات على طهات محارم الله تعالى
وقال ابو بريد البسطامي لبعض اصحابه
بنا حتى نظر اليه هذا الرجل الذي قد شترت
نفسه بالولاية وكان رجلا مقصودا
مشهورا بالذم فمضينا اليه فلما خرج في بيته
ودخل المسجد رمى ببنرافه جاء القلب فانصرف
ابو بريد ولم يسلم عليه وقال هذا رجل عبره

مؤثرا على اواب من اداب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فكيف يكون ما مؤثرا على
 ما يدعيه **وقال** لو نظر مليا رجل على من
 الكرامات حتى تربع في السهوي فلا تقوا
 به حتى تنظر واكيف يجدون عند الامر
 التهي وحفظ الحدود واداء الشريعة **وقال**
 ابو سليمان الازلي رتب يقع في قلبه التمسك
 من نكته القوم اقاما فلا اقبل منه الا بشاه
 عهدي من عدلين من الكتاب والسنة **وقال**
 ذو النور المصري من علامات المحبة
 متابعت حبيب الله محمد صلى الله عليه
 وسلم في اخلاقه وافعاله واوامره وسنة
وقال بشر الخ في رايك النبي صلى الله عليه
 وسلم

وسلم في المنام فقال بيا بشره صلى الله عليه وسلم
 رفعت الله تعالى من بين اقرانك قلت لا يا رسول
 الله **قال** يا نبأك بستانى وحدتك للقاء
 الحين ونصحتك لاضوانك ومحبتك لا
 حيازة واعل بيتي هو الذمير بتفك من
 زل الابرار **وقال** ابو سعيد طراز كل باطن
 بخلفه ظاهر فهو باطل **قال محمد بن الفضل**
 وصاب الاسلام من اربعة لا يحفلون والاشكال
 من التعلم ينهون كل ما ذكر من الكلام سيد
 القضاة لا يحفلون من رسالة القسبر
 انضابتها العاقل لطلب الحق ان هو لاء
 عظماء مشايخ علماء الطريقة وكبراء ارباب ال
 السلوك بيا الله تعالى وطلائقة وكل همهم

ابونك صفت

لا يصور بها

لا يصور بها ولا يصور بها ولا يصور بها

يعظمون الشريعة الغريبة ويبنون علو
مهم الباطل طوت على التيرة الاحدية ولا
للت الحفنة فلا يفتر نك طامات
لجبرال المتكئين وشطهم الفاسدين المفسد
بن الظالمين المضلين لغيرهم بعد ان كانوا
زاهين عن الشريعة القويم وما يلبس سن
القراط المستقيم خارجين عن مناهج علماء
الشريعة وما رغبوا من مسالك مشايخ الله
الطريقة فالويل كل الويل لهم ولمن
تبعهم اوصتوا امرهم فهم قطع طريق
الله تعالى لفايد بن يسيون طق بالباطل و
يلتمون طق وهم يعلمون **الفصل الثالث**
في الاقتصاد في العمل الآيات يريد الله بكم

السر ولا

السر ولا يريد بكم السر يريد الله ان يخفف
عنكم وخلق الانسان ضعيفا ما يريد الله
عليكم من حرج يا ايها الذين آمنوا لا حرموا
طيبات ما احل الله لكم ولا نهي وان الله
لا يحب المعتدين قل من حرم زينته الله التني
اخرج لعباده والطيبات من الرزق قل
هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصا
ليوم القيمة كذلك نفصل الآيات
لقوم يعلمون ط ما انزلنا عليك القرآن
لتشفي وما جعل عليكم في الدين من حرج
الاخبار في م عن انس رضي الله
انه قال جاء رجل عطاء البيوت النبي
عليه الصلوة والسلام يسألون من عبا

وت النبي صلى الله عليه وسلم فلما اخبر
وكلهم تقالو معا قالوا فابن خن من رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقد غفر له ما تقدم
من ذنبه وما تأخر **قال احد** منهم انا انا فاه
صلى الليل ابدا وقال الاضروا انا اصوم الصوم
كل ولا فطر **وقال** الاضروا انا استقر النساء و
لا اترق النساء رسول الله عليه الصلوة
والسلام اليهم فقال انتم الذين قلتم كذا
وكذا انا والله لبي لا ضاكم الله تعالى وانكلم
له ولا كنتى اصوم وافطر واصلى واوقد
واترقي النساء فمن رغب عن سنته
فليس مني وازاد في رواية النساء مبرا
وقال بعضهم لا اكل اللحم **في** من عاينته

الحق

عاينته رضي الله عنها اضع رسول
الله صلى الله عليه وسلم شيئا فرفض
فيه فنته عنه قوم فبلغ ذلك النبي صلى الله
عليه وسلم فخطب محمد الله تعالى **ثم قال** ما
بالا قوام تنهضون عن الشئ الذي افضه
فوالله لبي لا علمهم بالله ويشددهم له ضيق
في وجففة الله عليه السلام اخي بين سلمان وابي
الورداء رضي الله عنهما فراء سلمان ابو الورد
داء فريتم الورداء رضي الله عنهما مبتدئ
فقال لهما ما غناك فقالا اخوك ابو
الورداء ليس له حاجة في الدنيا **في** ابو الورد
رواه فضيه له طعنا فقال له كل فابا ضابط
قال انا با كل صيته تا كل فاكل فلما كان الليل

وذهب ابو الدرداء بقوم **فقال ثم فنام**
ثم ذهب ابو الدرداء بقوم **فقال ثم فنام**
فلما كان آخر الليل **قال سلمان** قم الاله فصلينا
فقال له سلمان ان لربك عليك حقا وان
نفسك عليك حقا وان لا اهلك عليك
حقا فاعط كل ذي حق حقه فاتي ال
النبي عليه الصلوة والسلام صدق سلمان **ح**
عن ابن انيس رضي الله عنه دخل رسول
الله صلى الله عليه وسلم المسجد فاذا جبل ممدود
بين السارقين **فقال ما هذا الجبل** فقالوا اجبل
لرسول فاذا افترت تعلقت به **فقال النبي**
عليه السلام لا حلقه لبعول احدكم نشاطه
فاذا افترق لم يبق **عن ابن انيس** رضي الله عنه
ان رسول

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تشدوا على
انفسكم فيشدوا الله عليكم فان قوموا شدوا
على انفسهم فشدة عليكم فتلك بقاياهم في
القبور مع والديار **رحمانيمة** ابتدعوا حقا
كتبنا لها عليكم **ح** **عن ابن انيس** رضي الله
عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان هذا الدين يسر ولكن يشاء الذين احدثوا
عليه فسدوا وقاربوا وابشروا واستعينوا به
العدوة والكرامة وبشيء من الدولة وزاد
في رواية والقصد القصد تبلقوا **رطب**
عن ابن عباس رضي الله عنه ان النبي صلى الله
عليه قال ان تطلاحت ان يوتي رخصته
كما يحب ان يوتي عزائه **حذر طط خر عن**

ابن عمر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال ان الله تبارك وتعالى يحب
ان يؤتي رخصته كما يكره ان يؤتيه
مقصيته وفي رواية اخرى كما يحب ان يرى
من مفسدته **طلب** عن ابنه الزبير رضي
الله عنه واثبت بن الاسقع واثبت امامه
وانس رضي الله عنهم ان رسول الله صلى
عليه وسلم قال ان الله يحب ان يقبل رخصته
كما يحب ان يعفو ربه **في** م عن عبد الله
ابن عمر وابن العاص رضي الله عنهم انه قال
اخي رسول الله صلى الله عليه وسلم اية اقول
لله لا صوم من النهار واقوم من الليل ما عشت
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انت الذي
تقول

تقول ذلك فقلت له باني وانت واتي قد
قلت يا رسول الله قل فانك لا تستطيع
ذلك فصم منها وافطروا ثم وكم من الشهر ثلث
ايام فان لم تسته بعشر امثالها وذلك مثل
صيام الدهر قلت فاني اطيع افضل من
لك **قال** فصم يوماً وافطر يوماً من قلت
فاني اطيع افضل من ذلك **قال** فصم يوماً
وافطر يوماً فذلك صيام داود عليه الصلوة
والسلام واعدل الصيام ففي رواية افضل
الصيام **قلت فاني** اطيع افضل من ذلك
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا افضل من
ذلك وذا في رواية فان لم يجدك عليك
حقاً وان لم يجدك عليك حقاً وفي اخرى

الم اخبرتك تصوم الاظهر وتقرأ القرآن
كل ليلة **قلت** بلى يا بنى الله وليا لم ارد بذلك
الا ضيرا وفيها قال واقراء القرآن في كل شهر قال
قلت يا بنى الله انا اطيق افضل من ذلك قال
فاقرأه في سبع لا تدع على ذلك قال فشددت
فشددت وقال النبي عليه السلام انك لا تدري
لعلك يطول بك عمرك قال فصرت اليه الذي
قال يا عليه السلام فلما كبرت حوددة ابنك كنت
قبلت رخصة بنى الله عليه السلام وزاد في روي
لا صام من صام الا بدلتها وزاد في رواية و
كان يقرأ على بعض اهل السبع من القرآن
بالنهار والليل يقرأ في نفسه من الليل ليكون
اخف عليه بالليل واذا اراد ان يتفقوا افطر
اياماً

افطر اياماً واصطى وصام مثل صحت كرا
عقبة يترك شيئاً فارق النبي صلى الله عليه
وسلم وفي الخبر ان رسول الله صلى الله عليه
قال ان احب الصيام صيام داود وعليه السلام
واحب الصلوة صلوة داود وعليه السلام
كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام
شده وما يصوم يوماً ويفطر يوماً **قوله**
ل الفقراء قال في الاختيار لا يجوز للراعي
تقليل الاكل حتى يضعف عن اداء الفطر **نص**
قال عليه الصلوة والسلام ان نفسك **لطف**
مطيتك فارفق بها فليس من الشح ان
تجبرها وتذيرها **لأن** ترك العبادات لا
يجوز فلذا ما يفرض اليه وقال فيه ايضا **ا**
جه كترك سباده

من الرفق

الكسب ان يول في فرض وهو الكسب بقدر الله
 الكفاية في نفسه وعياله وقضاء ديونه
ثم قال فان تركت الاكتساب بعد ذلك
 وسعه وقال وان اكتسب ما يذخره لنفسه
 وعياله فهو في سعة فقد صح ان النبي عليه
 السلام اذ خر قوت عياله سنة ومستحب
 وهو الزيادة على ذلك ليسوا سبي به فقيرا
 او لغيره من قريته **فان** من ذلك التخلي لنقل
 العباد لانهم من **التخلي** **فان** **التخلي**
 منقحة الكسب وفيه **قال عليه السلام**
 خير الناس من ينفع الناس انتهى وقال في
 القارضة رخصة يكره ان يجتمع قوم فيقولون
 في موضع ويتفقون من الطيبات يعبدون الله
 في فيه

العبادة لان منفعة هو النقل عنهم

٢٥
 العبادة
 فيه ويقرعون انفسهم لذلك وكسب
 الحلال **والسنة** ومجمعة **والجماعة** في الامصار
 احب والزوم **فان قلت** فيارض ما ذكرنا
 ما نقل عن السلف عن شدة الرياضات وكثرة
 العبادات والاجتهاد في العبادات كقيام
 الدھر والوصال والقيام في كل الليل والاجتهاد
 عن المشبهات والطيبات والختم في كل يوم
 مرة او مرتين بل مرت **قلت** قل لا مفاضة
 بين الوحي وغيره حتى جناح الجواب فعليك
 الاخذ بما ثبت بالكتاب والسنة **وثنا** انه
 منع حتى الرواية عنهم اذ لم يقع عندهما حديث
 وتفسير بل اكثرها حال عن السند بخلاف الكتاب
 والاضمار النبوية فلا يداوات في النقل فكيف

يتصور التعارض **وإنما لنا أن نلغ** عن
 التشديد في العبادة مطلقا ^{بشيء} **ليقتضيه** وهي
 اللامقضاء لا إصلاك النفس وإضاءة الحق
 الواجب للغير وترك العبادات أو ترك مدا
 ومتهما **وانبت** هي أن نبيا عليه الصلوات والسلام
 أرسل رجة للفاطين ومؤيد من عند الله تعالى
 فيقوم على ما لا يقوون عليه **والآية** وآ
 اخش الناس من الله تعالى واتقاهم واعلمهم
 بالله تعالى **فلما** يتصور ذلك منه الجمل وترك
 الصبح ولا التوبة والتكاسل ولا الجمل في أمر الدين
فلو كان في العبادات والقرب من الله
 تعالى طريقا أفضل وانفع غير ما هو فيه له
 لفعله أو بعبارة أخرى **وحيث** عليه فخرج قطعا أن جميع

ما هو عليه

ما هو عليه أفضل وانفع وأقرب إلى معرفة
 الله تعالى ورضاه من كل ما عداه فيحمل ما روي
 عنهم على أن هم إنما فعلوا ذلك التشديد إما
 مداوات لأمراض القلوب ولكون العبادات
 عاداتا وطبعاً لهم كل غذاء الصحيح فتلذذوا
 بها **أضاعة** حق ولا ترك مداومة ولا اعتقاد
 أنه أفضل ما كان عليه فضل البشر وقاله وأما
 نبيا عليهم فقد بلغ الدرجة العليا من الكمال
 وهي أن لا يمنع عن توجه القلب بشيء لا المتكلم
 مع الخلق ولا الأكل والشرب والنوم والملازمة
 لنساء ويكون الخلطة والعزلة سواء **فانقضاء**
 عليه السلام على بعض العبادات لظاهرة لكونها
 أفضل له ولأمته وتلذذه عليه السلام دائم لا يخف

بالعبادات الظاهرة وقد بلغ بعض المشايخ
 إلى حيث كان له حظ من هذا الدرج **صحيحة**
 قال من رآني إلا نصارت زنديقا ومن رآني قبل
 صار صديقا حيث كان في نهاية يقتصر من
 العبادات الظاهرة على الفرائض والعاجبات
 والسنن ويأكل ويشرب وينام كالعوام
 وفي بدايته مجتهد ويتركها من رآي اجترأ
 به ويحصد كاجترأ به حتى يصير صديقا
 من رآه في نهاية ينكر الاجترأ والتطرفة
 أصلا فيخاف عليه الكفر وتوابعه ملت فيها
 كتبنا سابقا وما نقل عنهم حتى التأمل وجد
 في الأكثر على اشارة إلى هذا فنجعل ما نقل عن
 السلف من التثنية بدعوى العليين المذكورين و

هذا

وهذا هو المحل الصحيح **صحيحة** فلا تفرط
 في حقه ولا تفرط وابتنع بين ذلك سبيل وقيل
 المحل الذي هو هذا المبدأ أو كذا لست تهدي لولا أن هو الله
الباب الثاني في غي الأمور المهمة في الترتيب المحمدية والسنن
 ينبغي لكل من لها بشرة الله تعالى في فضل على حدة **الفصل**
الأول في تصحيح الاعتقاد وتطبيقه على سبيل السنة
 والحيات وحسنه أن تعالى وحده لا ينسب شيء ليس
 بحسب ولا عرض ولا جوهر ولا مصور ولا متناه ولا متغير
 ولا يطم ولا يشرب ولم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد
 ولا يمكن مكان ولا يجر من عليه زمان وليس له
 زمان جهة من جهات الست ولا هو جهة منها
 ولا يجب عليه شيء ولا يحل فيه حادث حكيم لا يفعل
 شيئا إلا بحكمة وفائدة فقال ما يشاء بلا إكراه

متره عن صفاته النقصان كقوله ما تنصف بصفات
الكلال كقوله ما ليس له مكان متوقع فريم ازل ابرق
له صفات فريم فاعلم بانه لا هو ولا غير **هـ**
الحياة والعلم والقدرة والسبح البصر والاروت والحيوة
والكلام الذي ليس من جنس الحروف والاصوت
والقرآن كلام الله تعالى غير مخلوق وروية **الشيء**
بالابصار جائزة في العقل واجب بالنقل **الشيء**
الآخرة غير الا في مكان ولا على جهة من غير الاتصال
سقطا وثبوت مسافة والعالم جمع اجزاء **هـ**
وصفاته ولو افعال البيا وخبرها ونظمها حاو
بخلق الله تعالى ولا خلق غيره وتقديره وعلمه وادبه
وقضائه واللعيا واختياره لافعالهم بها
بشأولون وعلمهم بها بقبول والحسن منهم بارضاء

الله تعالى

سبح ومجسدة البقيع منها ليس بها والنوابض من
الله تعالى والعقاب عدل في غير الجاني لا وجوب عليه
ولا استحقاق في العبد والاستطاعة مع الفعل و
تطلق على سلامة الاسباب والآلات وتحت التكليف
نعم عليها ولا يكلف العبد ما ليس في وسعه والمفتول منه
باجله والجل واحد والحرام زرق وكل يستوفي زرق
نفسه لا ياكل زرق غيره ولا غيره زرقه وعذابه القبر
للكافرين وبعض عصاة المؤمنين وتسليم الاله الطاعة
فيه بما يعمل الله تعالى ويريد **هـ** وسؤال منكم وتكبير والبغ
والوزن والكتاب والسؤال والظوض والاصراط
وسفاعة الرسول والاختيار لاهل الكتاب وغيرهم **هـ**
والنار للوجود تان الان الباقيات ولا تنفان **هـ**
ولا اظلمها والمعراج لرسول الله صلى الله عليه وسلم

في البقعة بشخص من المسجد الحرام لا المسجد الا
قصي ثم الى السماء ثم الى ما شاء الله تعالى
وما احببه النبي صلى الله عليه وسلم من اشرط التسعة
من خروج ورجال ودابة الارض وبأجود وما
جود وتنزل عليه عليه السلام من السماء و
طلع الشمس من مغربها وخو ذلك كله حق
والكبيرة لا يخرج العبد المؤمن من الايمان ولا انه
خل في الكفر ولا خلده في النار وخط طاعته والله
تعالى لا يففران يشركت ويفر ما دون ذلك لمن
يشأ ويجوز العقاب على الصغيرة ولو مع اجتناب
الكبائر والعفو عن الكبيرة ولو بلا توبة والله تعالى
جيب الدعوات ويقض الحاجات تفضيلاً وإيلاً
والسلام واحمد هو تصديق النبي صلى الله عليه وسلم في

جميع ما علم

جميع ما علم بالقرآن ومحيته به والاقران به والا
حال خارج عن حقيقة فلا يزيد والنقص
يصح ان يقول من وجد فينا مؤمن حقاً ولا
ينبغي ان يقول اننا مؤمن ان شاء الله تعالى الايمان
بها المعنى مخلوق لنبي واتا معنى صدقة الرب
لعبده لا مصرفه فقير مخلوق وايمان المقلد
صحيح ولكنه اثم بترك الاستدلال وفي ارسال الانبياء
والترسل بالمعجزات واكتب المنزلة عليهم من البشر
البشر حكمة بالغة مبسوطة من الكذب والكفر
مطلقاً وعن الكبائر والعصاير المنفرة كسرة
لقمة وتطيف حبة ونقد الصفاير وغيرها بعد
البعثه واولهم آدم عليه السلام وآخرهم
افضلهم محمد وآدم ولا يعرف عدوهم يقيناً ولا

يبطل رسالتهم بغيرهم وهم افضل من الملائكة
 الذين هم عباد الرحمن مكرمون لا يسبقونه بالقول
 وهم بأمرهم يهتدون لا يوصفون بعصية ولا بزه
 كورة ولا انوثة ولا باكل ولا يشرب ولوا
 زمها ورسلا للملائكة افضل من عاتة البشر
 الذين هم افضل من عاتة الملائكة وكرامات
 الاولياء حق من قطع المسافة البعيدة في لذة
 القليلة وظهور العظام الطعام والشراب و
 الباسر عند الحاجة والتطيران في الهواء والشي
 على الماء وكلام الجماعة واتوا بالحق وبغير ذلك
 ويكون ذلك لرسوله معجزة ولا يبلغ درجة
 النبي ^{اي الطهارة} ولا يلا حيث يسقط عنه الامر والنهي و
 وافضلهم ابو بكر الصديق ثم عمر الفاروق ثم عثمان

فيهم من الملائكة
 فيهم من الملائكة

ذو النورين

ذو النورين ثم علي المرتضى وخلافتهم على هذا
 الترتيب ايضا ثم سائر القضاة ويكف عن ذ
 كرتهم الا خيرة وشهد بالجنة للعشرة البشرية و
 فاطمة والحسن والحسين وغيرهم من بشرتهم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا غيرهم بعينه ثم القاء
 بعون والمسلمون لا بد لهم من امام قار على
 تنفيذ الاحكام منسليم ختم مكلف طاهر ف
 يشي ولا يشترط ان يكون نكاحا شيئا ولا مقصودا
 ولا افضل زمانه ولا ينهزل بفسق وجور مجور
 القلوب خلف كل بر وفاجر ويصلي عليه ويجوز
 للسمع على الخفايا في الحضرة والسفر ولا يجرم بشي من التمر
 ان لم يكن مسكرا في دعوا الاحياء الاموات صدقتهم
 عنهم نفع لهم وفضل الاماكن حق والعلم افضل

من العقول واطفال الاشكرين لا بد من انهم في الجنة ام في النار
والكفرة حفضة والمعدوم ليس بشئ والتحر واقع
واصابة العين جائزة وكل مجتهد نصيب لهداه باله
القصر الى الربيل وقد خطب في الانشاه بالنظر الحكيم لان
الطق واحد مقبول والنصوص تحمل على ضوءها ان امكن
والعقول عندها الى معان تدعيها بالباطل ورواها
واستلزال للعصب والاستحقاق بالشرعية والباب
من رحمة الله تعالى والامن في عدائه وصحته وتصديق
الكاين فيما يخبر به من الغيب كله كفر قال في التاخر
نية من جبروت صفة من صفات الله تعالى فهو كافر
وفيهما سئل عن قوم ذات بار جئت فوردته محل
مبلي بندا حكمهم قال كافر سوندي ببتك فيها
سئل عن قال بان الله تعالى عالم بذاته ولا نقول له

في هذا الباب من الجواهر كما في جواهر
القدرت

القدرة وهم المعتزلة هل يكفر بكفر ام لا قال حكيم
يكفر بانهم ينقصون الصفات ومن نفس الصفات
فهو كافر فغيرها ان المعتزلة ان الله تعالى جبار ولا يحد
يكفر فيها ومن قال بانه الله تعالى جسم كالأجسام
فهو مبتدع وليس كافر فيها ومن قال الله تعالى علم
في السماء بل ان اراد به الحكيم وانه اراد به الحكيم عا
جاء في ظاهر الاخبار لا يكفر وان لم يكن له نية بكفر غيب
الشرع وفي التجيز وهو الاصح وعليه الفتاوى في كل
وفيهما قال ان زنا خالي نه تدور في التجيز
مكاني فلهذا كفو فيها جبارا قال علم حراد هم مكانه
اسم هذا خطأ وفي النصاب الصواب ان يقول
كل شئ معلوم لله تعالى وفيها جبارا وصف الله
بالعقول او بالبحث فلهذا تسمية وكفر فيها جبارا قال

يجوز ان يفعل الله تعالى لا حكمه فيكفر لانه وصف
الله تعالى بالسفاهة وهو كافر وفيه ما يوافق ابايهم
وينبؤون واستبرأ منهم ناسد فقد قبل الشرط الثاني من
كلام الملا حدث فان ظنهم ان الجنة ما فيها امن
ظهور العين للفتنة وهو كافر عند البعض المشايخ خطأ
عظيم عند البعض وفيها ان من انكر القيامة والجنة او
النار والميزان لم يحسب القصار او القوي فبالتسوية
اعمال العباد ويكفر وفيها من قال ان للميزان عيار من
العدل فقط لا يكون ميزان يوزن به الاعمال فهو
مبتدع ومن انكر عذاب القبر فهو مبتدع ومن شققت
المشافعين يوم القيمة فهو كافر وفيها من قال
بشيء اصاب الكناخر في فهو مبتدع وفيها لو انكر
رؤية الله تعالى بعد الدخول في الجنة يكفر وكذلك

لوفى

لوقال لا اسرف عذاب القبر فهو كافر وفيها
يجب ان الكفار القدرية في سعيهم كون الشر يتغير
الله تعالى في دعوى صحت ان كل فاعل خالق فاعل
نفسه ويجب الكفاية في اجازتهم البديع الله
تعالى ويجب الكفار التروا فظ في قولهم يرجع الا
مواثيق الدنيا وتساخ الارواح واستقال روح
الا آله الا ائمة المهدي ويقولهم يخرج امام باطن
وتعطيهم الامر والنهي لبيان يخرج الامام
الباطن ويقولهم ان جبرائيل عليه السلام غلط في
في الوحي ليا محمد صلى الله عليه وسلم دون علي بن ابي طالب
طالب وهو لا يقوم خارجون عن الله الا
سلام واحكامهم احكام للمرتدين ويجب كفار ضوا
في كفارهم جميع الامة وفي كفارهم علي بن ابي طالب

وعثمان بن صفوان وطلحة وزبير وعائشة
الله عنهم ويحيى كفار البزيرية في انتطار نسبي من
يسمى ملته محمد عليه الصلوة والسلام ويحب الكفار
التي رتب في تفسيرهم صفات الله تعالى في قولهم ان
القرآن جسيم فاكتب وعرض اذا قرئ فيها
ان اختلف الناس في افعالهم المحببة فمنهم من
اكفر ومنهم من لا الكفارهم والقصوب الكفار
لم ير للعبد قطلاً اصلاً ويحب الكفار في قوله ان
الارث لا يرثه وانه حتى قادر مختار وانه ليس
بمحررك ولا ساكن ولا يجوز عليه شيء من الاوصاف
بلا ائمة على الاجسام ويحب الكفار قوم من
المفترية بقولهم ان الله تعالى لا يرى شيئاً
ويحب الكفار الشيطانية الطارق قوله ان الله تعالى

لا يعلم

١٢
يعلم شيئاً الا اذا اردت وقدرت وفيها من يقول
بقول جهم فهو خارج عن الدين فلا تعلق
عليه ولا تتبع جنازة واقاصف القدرة الذم
يرة ون العلم فكذا لك عندنا وتفسير العلم انهم
يقولون ان الله تعالى يعلم كل شيء عند كونه
وكذلك كل شيء يكون عند كونه ولما شئ
الدين لم يكن فانه لا يعلم حتى يكون فليسوا كالكفار
لا تنزوح من سائرهم ولا تنزوح عنهم ولا تتبع جنا
تهم ولما للرجسة فان ضربا منهم يقولون نرجس
امور المؤمنين والكافرين لا الله تعالى يقولون
ان الامر فيهم لا الله تعالى بفقر من يشأ من
المؤمنين والكافرين ويقذف من يشأ
يقولون لا الآخرة والاوبى فكما ترى يقذف

من يشأ من الكافرين وكذلك الضرب الآخر الذين
منه عدل فذلك في الآخرة فيستوفون حكم الآ
خرة والآخرة هو لا ضرب من المرحبت
وهم كفار وكذلك الضرب الآخر الذين
يقولون حسنا متقلبنا وسيأتينا مفعو
رة والآسمال ليست بفرايض ولا بفرون
بفرايض الصلوة والزكات والقيام وسأ
ير الفرائض ويقولون لهذه فضائل من عمل
حسن ومن لم يعمل فلا شيء عليه فهو لا أيضا
كفار وأما المرحبت الذين يقولون لا نسقيا
للمؤمنين المذنبين ولا نتبرئ منهم فهو لا
لا جسد ولا يخرجهم بدعهم من الأيمان بل
الكفار أقال المرحبت الذين يقولون ترجي
للمؤمنين

أمر المؤمنين بالله تعالى فلا تتبرئ منهم جنة
ولأننا رأيتهم منهم ونسوا أنهم في الدين فهم على
السنة فالتزم قولهم وحذبه وأما الخواص فمن
لم يزد قولهم شيئا من كتاب الله تعالى وكان
خطا على وجه التأويل بناء قولون أن الأعمال
إيمان يقولون أن الصلوة إيمان وكذلك
الصوم والزكات وكذلك جميع الفرائض
والطاعات فمن أبا الأيمان بالله تعالى وملائكته
وكتبه ورسوله واليوم الآخر جميع الطاعات فهو
مؤمن ومن ترك شيئا من الطاعات كفر يقولون
الذي لا يكفر حين يربو وشارب الخمر يكفر حين يشرب
وكذا يقولون في جميع ما نهى الله تعالى عنه
يكفرون الناس بترك العمل فهو لا متاؤلون

واخطأوا فهم مبتدع فأتاك وقولهم ولا
تقل بقولهم واجبتهم واخذهم وقا فنعهم
وخالفهم وأما من لم ير المسيح على الخفين
فقد رتب عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
فهو عندنا مبتدع فلا تتخذوا أمثاله في صلواتك
ولا توقره ولا تتخلف اليه فإنه صاحب بدعة
استهى فطيك أترها التالك الجذ والتشمر في
تحصيل اليقين بذهب أهل السنة والجماعة والأ
أذعان به ونعاية التيقظ والتنبه والتضرع
والاستعانة بالله تعالى حتى لا تنزل قدمك ولا
يزول اعتقادك بأضلال مقل ونكبتك
مشيك فليكن قد سمع عن بعض مصوف زمتنا
حكى عن شيخنا أن واحدا من أقرابه يري الله تعالى

في كل يوم

في كل يوم مرة أو مرتين وأن موسى عليه السلام
مع كونه كليم الله تعالى يستتر له ذلك و
قبله لن ترأيه وهذا الكلام ربما يسمعه
الفاقل بفتنة فيظن أنه صحيح ونكبتك في
صحة وهذا تفضيل لغير النبي على موسى عليه
السلام بل على جميع الأنبياء فإن رؤية الله
تعالى المراتب الأكذات ولم يستتر لأحد
في الدنيا سوى نبينا في ليلة المصطفى وقد
اختلف فيه وقد عرفت فيما سبق أن اعتقاد
والأهل السنة والجماعة أن الويل لا يبلغ در
جة النبي عليه السلام فضلا عن نبي وزهاده وقد
ذكر في شرح المواقف وشرح المقاصد أن
الاجماع منعقد على أن الأنبياء أفضل من الأ

الاولياء وذكر في شرح العقايد ان تفضيل الكوا
 على النبي كفو وفضل ان كيف وقع حقيق النبي
 عليه السلام وحرف للاجماع وسمعت عن
 بعض الحلوة ان ما عدا محمد عليه السلام من الاء
 نبيا عليهم السلام لم يبلغوا مرتبة الاسم السابع
 بل وقعوا في التاوس ولم يبيروا قد جلاوا
 وهذا مثل الاول وقال ان ابا بكر رضي الله عنه لم يبلغ
 مرتبة الارشاد انما سجدوا مرتبة الاحب رضي الله
 عنهم وهذا قدح في افضل الاولياء وطعن في افا
 ضل هذه الامة بل في سيدنا وسيد الاولين والآخرين
 رسول الله وجيب رب العالمين وقد خرج **م**
 عن ابن عمر بن الخطاب وابن مسعود رضي الله عنهما
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الناس مرتبة ثم الذين بلونهم

ثم الذين

ثم الذين بلونهم وفي رواية ثم يشف كذب قل الله
 يعتمدوا اقوالهم واقفالهم وقد خرج **م** عن
 عائشة رضي الله عنها انه مثل رجل النبي صلى الله
 خير قال القرن الذي تافيه ثم الثانية ثم الثالث
 وخرج ابن الحزم رضي الله عنه قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا تسبقوا احدي في فان احدكم لو
 انفق مثل احدى ذهبها ما بلغ مدا احدكم ولا
 نصيفه وخرج **م** عن عبد الله بن مفضل سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله في احب اليه لا
 تتخذهم عرضا من بعد من فمن احبهم في محبتى احبهم
 ومن ابغضهم فببغضني ابغضهم ومن اذاعهم
 فقد اذبل ومن اذبل فقد اذل الله ومن اذل الله
 فبوشك ان ياخذ وخرج **م** عن انس رضي الله

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا باكر
ومر رضى الله عنهما هذا ان سيد الكهول
اهل الجنة من الاولين والآخرين الا النبيين
والمرسلين وخرج **عن** الحسن بن علي رضي الله عنهما
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من نبي
الا وله وزيران من اهل بيته ووزيران من اهل
الارض فاتوا وزيراهما من اهل السما **محمد**
جبرائيل وميكائيل واتا وزيراهما من اهل
الارض فابوبكر وعمر رضي الله عنهما وخرج
عن محمد بن ابي حنيفة قلت لابي ابي الحسن
خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو
بكر قلت ثم من قال عمر وحيث ان اقول
ثم يقول عثمان قلت ثم انت قال ما

انا الاصل

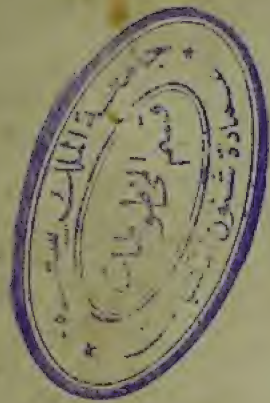
الا رجل من المسلمين وخرج **عن** عاصم بن
رضي الله عنهما قالت سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول لا ينبغي لقوم فيهم ابو بكر
ان يؤتمروا غيره **وروي** عنها ايضا عن عمر بن
الخطاب قال ابو بكر سيدنا وخبرنا واجتنبنا لارو
لله صلى الله عليه وسلم وخرج **عن** ابي الحسن
لانبا بكر يا خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقال في الثنا راضية لو قال عمر وعثمان
وعلم لم يكونوا اصحاب **لا** يكفروا ويستحق
العنة ولو قال ابو بكر الصديق لم يكن من الصالحين
لكفر لان الله تعالى طاهرا بقوله اذ يقول
الصالح لا تخزن وفي الظهيرة ومن انكر امامة علي
بكر الصديق فهو كافر في الصحيح وكذلك من انكر

خلافة كبر في اصح الاقوال انتهى **الفصل**
الثاني في العلوم المقصودة لغيرها وهي
ثلاثة انواع ما مور بها ومنتهى عنها وما لم يرها
النوع الاول في الامور بها وهو صفات الله
الصف الثاني في فروض العباد وهو علم طلال
قال الله تعالى فستلوا ظهر الذكر ان كنتم لا
تعلمون وخرج في عن انس رضي الله عنه
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب
العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة وفي التعليم
للتعلم ويفترض على العلم طلب ما يقع له في
حاله في حاله في حال كان فانه لا بد له من
الصلوة فيفترض عليه علم ما يقع له في صلواته
بقدر ما يؤتي به فرض الصلوة وحج عليه
بقدر ما

بقدر ما يؤتي به الواجب كما يتوكل به في اقامة
الفرض يكون فرضا وما يتوكل به في اقامة الواجب
يكون واجبا وكذلك في الصوم والزكاة ان كان
له مال والحج ان وجب عليه وكذلك في البيوع ان كان
يتجر انتهى ثم قال وكل من اشتغل بشيء في المعاملات
والحرف يفترض عليه علم الخرز عن الحرام فيه وكذلك
يفترض عليه علم احوال القلب من التوكل والا
نابت والخصية والرضا فانه واقع في جميع
الاحوال انتهى ثم قال وكذلك في طائر الاضلا
خو لوجود البخل والتواضع والشفقة والاسراف و
التقصير وغيرها فان الكبر خو لوجود البخل والخصين
والبراة والتكبر والبخل والخصين والاسراف حرام
ولا يمكن التخرز عنها الا بعلمها وعلم ما يقع فيها

ابو ضيفه رحمه الله عليه قلة البنية قد رتبك بتكلم في
 علم الكلام فبالك تنهايه عنه قال يا بني ها كفا بتكلم
 وكل واحد منا كان الطير على رأسه مخافة ان ننزل
 وانتم بتكلمون اليوم وكل واحد يريد ان يزل صاحبه
 واراد ان يكفر صاحبه من اراد ان يكفر صاحبه فقد
 كفر قبل ان يكون صاحبه ومن ابوالثبيت الى فظ وهو
 سمرقندي متقدما في الزمان على الفقيه ابى الليث
 قال من استغفل بالكلام يحى الله عن العلم وعن الدنيا
 ضيفه رحمه الله عليه قال يكن الخوض في الكلام مالم
 يقع شبهة فاذا وقعت شبهة وجب فيها التماس
 يكون على من طاع البحر ينبغي ان لا يقع نفسه في البحر
 فان وقع وجب عليه ما اضرجه انتهى **اقول** افادته
 فرض كفاية لكن لا ينبغي ان يعلم او يتعلم الا الحكم
 في

في متدين محذوا لا يخفى عليه الليل ولا اهل المنز
 صلب الباطلة **واما الثاني ففقه سنن** ابو داود
 عن ابن عباس رضي الله عنه مرفوعا من اقتبس علما من
 النجوم مقدار ما يعرف به لا بأس فلا بأس به اقتبس
 شعبة من الشجر زاد ما زاد وقال في الخلاصة وتعلم
 علم النجوم قدر ما يعلم موافق الصلوة والقبلة
 لا بأس به والزيادة احرام انتهى وفي بيانها
 رغبين ولو تعلم علم النجوم مقدار ما يعرف به الى
 الحاشا فلا بأس به ولا يزود عليها اذا تعلم مقدار ما يعرف
 القبلة وامر الحاشا انتهى وفي تعليم المستعلم وعلم
 النجوم بمنزلة المرض فتعلمه حرام لانه يضر ولا
 ينفع والهرس من قضا الله تعالى وقدره عندهما
 ممكن انتهى فاصحوا لمرام من علم النجوم ما يتعلق
 بالاحكام كقولهم اذا وقع كسوف وخسوف



اور لزلہ او نحو صافی زمان کذا سبق کذا
اق معرفة القبلة والتوقيت فتحصيل العلم
 للشيء بالحيثية فلما كانا شرطاً لاداء الصلوة لزم
 معرفتها بالتحريم والاحراز وهذا العلم من
 جملة اسباب التحريم والمعرفة في الاستقبال و
 اما ان يجب فلا اذا الانحصار لاسباب فيه ولا
 يلزم اليقين فيما بل يكفي الظن وانه يحتاج لادراك
 وقوة حدس وخیال وجد كثير فلا يقع اليقين
 التكليف لكل احد لا يكلف الله نفساً
 الا وسعها وايضا يحتاج معرفة القلب الى
 معرفة مرض كل بدو وطوله ولا يمكن تلك الا
 بتقليد من لم يعرف عدالة فلا يوجب العمل ولما
 سائر علوم الفلاسفة فالمنطق داخل فالكلام و
 والهندس مباح والآلهيات ما يخالف منها
 المشرع

ما يخالف منها الشرع جمل مركب لا يجوز
 تحصيله والتفصيل وجه الرق وقد استقصى في ال
 الكلام ابصار الخطيات الطبيعية ما خالف منها
 الشرع فبني على الاصلية وقد عرفت طالعها
 وما لم يخالف لم يمنع عنه **واما الشرع** والميزان
 ونحو صافي من الشرور والمفاسد فيجوز تعلّمها
 لما حصر عندها كما قبل عرفت التشر لا التشر لکن
 لتوقيه ولم يعرف الشر يقع فيه **واما المناظر**
 والمصلحة فيها في الخلاصة التحوينية والمصلحة في
 المناظر ان تعلم متعلماً مسترشداً وتعلم على الاقصا
 بلا نية يكره **وكذا اذا** تعلم غير مسترشداً لکن على الا
 نفاف بلا نية فان تعلم مع بريرة النص ويريد ان
 يطرده لا يكره ويحال كل حلية ليدفع عن نفسه لان

حلية لدفع التفتة مشروعة قال سمعت القاضي
الامام يقول ان اراد تجمل الخضم بكفر قال راسيت
في موضع اخر عند من لا يكفر وحينئذ عليه الاكفر
انتهى والاويل في زماننا ان لا ينظر احدا اذ قلنا
يوجد من يريها الشوب **النوع الثالث**
في الذوب اليها وهي معرفة فضائل الاعمال و
نوافلها وسنتها ومكروها ونهاها وفرض الكف
فيما وجد القائم بها والتحقق والتوكل في ادله
فروض العاين والكفاية وجوبها ومنها
الطب قال بستان الفاروقين سمعت لرحيل ان
يعرف من الطب مقدار ما ينفع في بصره
انتهى لا يجب لان التدبير لا يجب قال في خلاصة
الرجل استطلق بطله او رموت عيناه فلم يبق

في

يوجب صحة اضعف دماء لا شتم عليه وفرق بين
هذا وبين ما اذا صام ولم يأكل وطعمه فادرجه
يا شتم والفرق ان الكل مقداره قوته فرض لا فيه
شيئا بيقين فاذا ترك كان مثقالا لنفسه و
لذلك المعالجة لان الصحت بالمعالجة غير معلوم
وقال في فصول الفوائد **اعلم ان الاسباب** ^{المزيلة}
للضرر تنقسم الى مقطوع به كالنزول لضرر
القطر والجزل للزبل لضرر طبع وليا مظنون كاله
لفصل والحيات شرب المسهل وسائر ابواب الطب
اعني معالجة البرودة بالحرارة ومعالجة الحرارة
بالبرودة وهي الاسباب الظاهرة في الطب
وليها موهوم كالكي والرقبة اما المقطوع فليس
تركه من التوكل بل تركه حرام عند خوف المدة

واما الموهوم فشرط التوكل تركه اذ به و
صف رسول الله صلى الله عليه وسلم التوكلين و
كذلك في حديث بلقياس رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيما رواه **ابن مسعود رضي الله**
عنه انه عليه السلام قال آيت الله بالموهم فرا
بت استنى قد علا السهل والجبل فاعجبني كثير
منهم وعائزهم فيقول يا رضى قلت نعم قال و
مع طهارة اولاء سبعون القايد خلون الجنة
بغير حساب فيلزمهم يا رسول الله قال الذين لا
ليكنون ولا يرفون ولا يستطرون على ربهم شيئا
تخلون فقام عكاشة فقال يا رسول الله ادع الله
ان يجعلني منهم فقال عليه السلام اللهم اجعل
منهم فقام اخر فقال يا رسول الله صلى الله عليه

وسلم

ادع الله ان يجعلني منهم فقال عليه السلام
سبقك بها عكاشة وصف رسول الله
صلى الله عليه وسلم للمؤمنين بذكر الكنى والكنيت
والنظير واقواها الكنى ثم الترقيب والنظير اخر
رجاؤها والاعتماد عليها والاعتناء باليهانها
التفوق في ملا خطية الاسب **واما الموهوم** لا
الموثر وطى للظنونة كالمدا واما الاسب الظن
معرفة عند الاطباء ففعله ليس منها قضا للمو
خلاف الموهوم وتركه ليس محظورا بخلاف
المقطوع بل يكون افضل من فعله في بعض الاحوال
وفي حق بعض الاشياء من فهو على وجهين
الذين اثنوا **فقال** مراده بالتوكل كمال الاخلاص
صلته فرض وهو يفقدان لا خالق ولا مؤ

ولا مؤثر في الاله تعالى فاشفاء ليس منه تعالى
وانه حررت عنه تعالى على بقا السبب بالاسباب
فانتشبت بالاسباب على هذا الاستعداد لا ينقض هذا
التوكل مضمونه او موصوفه ولو لم يعتقد هذا بل
اعتقد هذا ان الشفاء من الدواء فالمظنون بل
المستقر من هذا التوكل ايضا واما كمال التوكل
فالا اعتماد والاعتماد على الله تعالى بالاستعداد ولا
يقع في ملا حظه الاسباب فهو مستحق ببقائه
التسبب بالاسباب الموصوفه فترك الكي والفر في امسا
لها مستحب لا واجب قال في بيان الفاروقين واما
الاجابة التي وردت في الترهى فانه منسوخة الا
يرى ابا جابر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
فنهى عن قبة وكان عند آل عمرو بن صرهم رقيقة برق

بها

يرقوبها عن العقر فابا النبي صلى الله عليه وسلم ففرضوا
عليه قالوا انك نهيت عن الرقية فقال خا رية
باسا من الاستطاع منكم ان يقع اخاه فليقبل
وحمل ان النبي صلى الله عليه وسلم عن الذر بربري القافية في
الدواء سبب نفسه اذ صرف ان القافية من
الله تعالى والدواء سبب لا يابى كوقد جاءت الانا في
الابا ص لا يرى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج يوم
اربر جرحه يعظم قد بلا وروى ان رجلا من
نصارى في الكهله بمشقص فامر به النبي صلى الله عليه وسلم
كان يري بالمهقذين والانا رقية اكثر من ان يحضر
استرهى ثم ان عذ الكي من الموصوفه ليس بكل بل
قد يكون من المظنون بل من المستقر قلها
فامر بالبحيم في قطع يد التارق لئلا يقص الى الهلاك

وسعة التطير من الوهم يوم الجواز كرسية
بل هو حرام اختلف في كونه كفرا كره قات
جنان وغيره فظهر ان الطب ليس بفرض
بل مستحب عندنا وقال الامام الفراء في الجاهلية
ان فرض كفارة فادفع السالك من فرض العين
ووجد من يقوم بفرض كفاية اوله يوجد فخصه
ايضا فله الخيار ان شاء اقبل العلم المذوب بالليل
فهذا افضل من الاول **الآيات** وعلم ادم الاسماء
كلها ثم عصى الله على الملائكة فقال انبؤني باسمها
فما اولها ان كنتم صادقين قالوا سبحانك لا
علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم قال
يا ادم انزلهم باسمائهم فلما انزلهم باسمائهم
قال ألم اقل لكم اني اعلم غيب السموات والارض

فدعوا

والارض واعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون
من يوت الحكمة فقد اتي خيرا كثيرا وما يعلم تاء
وبله لا اله الا الله والبراسخون في العلم يقولون **انما**
الآية شهد الله ان لا اله الا الله والملائكة واول
العلم قايما ولاكن كون نور جانبيين ما كنتم تعلمون
الكتاب وبما كنتم تدرون وقل رب زدني
علما وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها
الا العالمون ان في ذلك لايات للعالمين **انما**
يخشى الله من عباده العلماء قل هل يستوي الذين
يعلمون والذين لا يعلمون يرفع الله الذين آمنوا
منكم والذين اوتوا العلم درجات **الاخبار**
عن كثيرين قيس رضي الله عنه انه قدم رجل من المدينة
على النبي الذرواء رضي الله عنه وهو يسوق قال

فقال اقدمت يا اخي قال حديث بلغني انك
تحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اما
اجبت حاجته قال لا قال ما قدمت لي حاجة
قال لا قال ما جئت الا الطالب بهذا الحديث قال
فاتي قد سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سلك
طريقا ينفق فيه على سلك الله به طريقا لا يخطئ وان
الملائكة ترفع اجزئته حتى يطالب العلم وان العلم
يستغفر له من ذنوبه واثامه وفي الارض حتى لا
يحيى في الماء وفضل العلم على العابد كفضل
القر على سائر الكواكب ان العلماء ورثة الانبياء
ان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما الا ما
ترشوا العلم فمن اخذ به فقد اخذ بحظ وافرا
طب عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال قال

رسول الله

رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل العباد
الفقه وافضل الدارين **طط** عن عبد الله بن
عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
قليل العلم خير من كثير العبادة **طط** عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
جاء اجله وهو يطلب العلم لقي الله تعالى
ولم يكن بينه وبين النبيين الا درجة النبوة
طط عن شعبة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول الله تعالى لعالم يوم
القيامة اذ اقعده على كرسيه لفضل عباده لم يزل
اجعل عليه وحكي فيكم الا وانا اريد ان اغفر لكم وبرايا
في عن يميني امامة رضي الله عنه قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اجاب العالم العابد فيقال للعابد ادخل الجنة و

وصليته بعبادة ومذاكرته بتبج والحب من جها
ووتعليمه من لا يعلم صدقة وبذله لا طهر فري
لانه معالم الحلال والحرام ومنار سبل العمل طينة
واللهو اللبس في الوحشة والصاحب في القربة
والحيث في الخوة والتدليل الى السراء والضراء وال
السلاح على الاعداء والفرج من غدا لا خلا ويرفع الله
عليه افعوانا فجلهم في طير قاذرة دابة **يقص**
يقص آثارهم ويقدر بقا لهم وينتهي اليها
ربهم ترغيب الملائكة في طاعتهم وباصحهم طاعتنا
تمسحهم سيفهم كل رطب يابس وحيثان
البحر وطهارة وسباع البر وانما لان العلم
حيات القلوب من الجهل والمصايح الابصار
من الظلم يبلغ العبد بالعلم منازل الاخيار و

الترجيب

واندرجات العلا في الدنيا والآخرة والتفكر
فيه بعد الصيام ومدارس تعديل القيام به
صل الارحام وبه يفر من لاله والحرام والاصوات
العلم والفامل تا به بلهم السعداء ويحرمه الا
شقايا **مع** عن النبي ذر رضى الله عنه انه قال رسول
الله صلوا يا اباذر لان تقى وتعلم اية من كتاب
الله تعالى خير لكم من ان تصلي مائة ركعة ولان تقى وا
تفعل يا ابا من العلم علم به او لم يفعل خير لكم من
ان تصلي الف ركعة **اقوال الفقهاء** في خلاصة
سئل عن ابوبكر قراءة القرآن للمنفقر هل هي افضل ام
ورس الفقهاء قال صلى عن ابي مطيع انه قال انظر في
كتب اصحابنا من غير سماع سماع افضل من قيام
الكيل وعن الامام ابي بكر محمد ابن الفضل البخاري سئل

عن الفقيه علي بن ابي حمزة صلى الله عليه وسلم قال تلك طاعة الله
الفاقة فلا الفقيه يصلي صلوة التسبيح قال هو عندي
من القائمة استهوى في التسبيح الرجل اذا تعلم بعض
القرآن ولم يعلم الكل فاذا وجد فراغاً كان تعلم
القرآن افضل من صلوة التطوع لان حفظ القرآن
على الآخرة فركافية وتعلم الفقه او ليس ذلك
انتهى وفيه ايضا طلب العلم الفقه والعمل اذا
صحت النية افضل من جميع الاعمال البر لقوله
عليه السلام ما عبد الله بشيء افضل من جميع الاعمال
البر لقوله عليه السلام ما عبد الله بشيء افضل
من فقه في الدين ولا اعلم نفعاً لا نفع يرجع
اليه والي غيره ونفع غيره من الاعمال يرجع الي
العامل خاصة قال الصمد الضيف عمر الله عليه

وكذلك

وكذلك لا شغل بالزيادة بعد ما تعلم قدر
ما يحتاج اليه افضل اذا كان لا يدخل النقص
في فراغه وهو الصحيح قلنا وصحة النية ان لا
يطلب وجه الله تعالى والدار الآخرة ولا ينوي به
طلب الدنيا وقيل اذا اراد ان يصح نية ينوي
للخرج من الجهل ومن فقه المخلوق واصناء العلو
انتهى وبان الفاضل فاذا لم يقدر على جميع
النية فاعلم افضل من تركه لانه اذا تعلم العلم
فانجزى ان يصح العلم نية قال بجاهد طلبنا العلم
وما لنا فيه كثير من النية ثم رزق الله تعالى فيه
الله النعم للنية انتهى وفيه قال بعضهم بها
نقلنا العلم كغير الله تعالى فليعلم العلم ان
يكون الا الله تعالى والظاهر ان مراده العلوم

الزجرة بدليل قوله فيما سبق وإذا أخذ الإنسان
خطأ وأقر من الفقه ينبغي أن لا يقصر على الفقه و
لكن ينظر في علم الذهد وفي كلام الحكماء وشي
ل الصالحين فإن الإنسان إذا تعلم الفقه ولا
ينظر في علم الذهد والحكمة قال قلب والقلب
القاسي بعيد من الله تعالى انتهى فإذا كان
الحال هكذا في الفقه فما ظنك بباير العلوم
غير الزاد وفي التجنيب رجل نفقه ثم استقل بالعبادة
واعتنع عن التعليم وإن كان الناس
استغنوا عنه بغير امرأه كما فعل داود الطائي فما
تعلم علم عن آية ضيعة ضيعة راحة الله عليه
ثم استقل بالعبادة واعتزل الناس ولم
يشغل بالتعليم وهذا لأنه أخذ بالفاضل

وإن كان

وإن كان التعليم أفضل لأن نفقه وقر فلا يكون
بأشلى انتهى ولما صرح أن العبادة المتعدية بها
الغير أفضل من القاصرة لأن خير الناس من ينفع
الناس ثم المتعدية نفعاً من أضر من وهو أفضل من
جميع الأعمال البرية وهو عمل الأنبياء عليهم السلام
وبه فضلوا فخرج **و** يعلم عن عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من تعلم باباً من العلم
ليتعلم الناس أعطى ثوب سبعين صديقاً ولذا
قال في التجنيب إذا تعلم ره جلال علم الصلوة
غيره أحدها يتعلم ليعلم الناس والآخر ليعلم به فالذي
يتعلم ليعلم الناس أفضل لأن منفعة أكثر للناس و
أبلغ في أمر الدين انتهى ودينور كالصدق و
الاعانة والدلالة والشفاة وبناء القناطر ونحوها

وتُسَوَّى القطر يقي ولما طُلِيَ الأُذُنُ عنها فهذا مَتَوَقَّعٌ
 تَطَبُّعٌ بَيْنَ طَهْرٍ وَدَوْنِ الْأَوَّلِ وَفَوْقَ الْقَاصِرَةِ كَمَا
 الصَّلَاةُ وَالصَّوْمُ وَالذِّكْرُ وَالِدَعَاءُ فَلَمَّا كَانَ الْأَمْرُ
 شَتَّالًا بِأَمْرِ التَّكَاثُرِ وَالْكَسْبِ لِحُلِّ الصَّدِيقِ أَفْضَلَ
 مِنَ التَّجَلُّجِ لِلطَّبَاةِ فَطَلَبْتُ أَيْهَا السَّالِكُ بِالْجِدِّ
 وَالْمَوَاطَنَةِ فِي التَّحْقِيقِ فَلَمْ تَقْضِ إِلَيَّ تَرْجَاهُ جَهْدُهُ
 الْمُتَوَقَّعُ فِي رَمَانَا يَقُولُونَ الْعِلْمُ حَيٌّ وَأَتَى حَيٌّ
 تَحْصِيلُ بِالْكَشْفِ فَلَا جَمْعَ إِلَيَّ الْكَسْبِ فَإِنَّهُ كَذِبٌ
 وَضَلَالٌ وَاضْطِلَالٌ فَإِنَّ الْعِلْمَ فَرَضٌ وَأَتَى بِتَعْلِيمٍ مَا
 قَالَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَنْ مَاءُ خُذْهُ كِتَابَ اللَّهِ نَهْيًا وَ
 حَبِيلًا بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ وَأَنْ الْقِيَامَ خَيْرٌ طَهْرًا لَنَا
 وَأَفْضَلُ لَهَا وَأَتَمُّ جَهْدًا وَخُتْلَفُوا وَاسْتَدَلُّوا
 بِالْكِتَابِ وَالسُّنَنِ وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ مِنْهُمْ لَمْ يَلِ أَيْ

حُرِّمَ أَوْ طُلِيَ تَعْلِيمُ



بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي وفقنا للفقه في الدين الذي هو جليل شريف
 الدين ومبارك الانبياء والمرسلين وحجتهم الدائمة على الخلق
 اجمعين وحجتهم التامة الى اهل عليين والصلوة والسلام
 على خير خلقه محمد بن عبد الله وآله الطاهرين وعلى اهل بيته وصحبه
 والتابعين والعلماء العاملين فيقول الفقير المذنب
 الغني ابراهيم بن محمد ابراهيم الحلبي قدس الله
 بعض طالب الاستفاد ان اجمع كتابا
 يشمل على مسائل القدوري والخماني والكنز
 والوقاية بعبارة سهلة غير مغلفة وجيزة
 الى ذلك واصف اليه ما يحتاج اليه من مسائل
 للمجمع ونبذة من الهداية وصرحت بذكر
 الخلاف بين ائمتنا قدمت من اقاويلهم ما
 هو المرجح واخرت غيره الا ان قيدته بما يفيد
 التبرع جميعا وما الخلاف الواقع بين ائمتنا
 خمين اوبين الكتب المذكورة فكل ما صدرت
 بلفظ قليل او قالوا ان كان مقرونا بالاصح و
 وغوه فانه مرجوح بالنسبة الى ما ليس كذلك

ومني

ومني ذكرت لفظ التسمية من غير قرينة تدل
 على مرجعه فهو الذي يستقدم محمد بن محمد الله
 ولم اجد في التسمية على الاصح والاقوي و
 وما هو المختار للفتوى وحيث اجتمع فيه الد
 الكتب المذكورة سميتها ملحقا بالبري
 فوق الاسم للمشي والله سبحانه اسأل ان يجعله
 خالصا لوجهه الكريم وان ينفعني به
 يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتي الله
 بقلب سليم
 قال الله تعالى يا ايها
 الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة فغسلوا
 فافسحوا وجوهكم وايديكم الى المرافق ولم
 وامسحوا برؤوسكم واجعلكم الى الكعبين
 ففرض الوضوء الا غسل الاعضاء الثلاثة
 ومسح الرأس والوجه ما بين قصاص
 الشعر واسفل الذقن وسمية الاذنين
 فيغرض غسل ما بين العذار والاذنين من
 خلافا لابي يوسف والمرفقا والكعبان يد
 يدخلا في الغسل والمغرض في مسح الى اس
 قدم الربيع وقبل يجرى وضع ثلاث اصابع

ولوذا أصبغوا أو أصبعين لا يجوز ويفرض
مسح ريع اليد في رواية والأصح مسح
ما يلي في البشرة وستة غسل اليدين إلى
الرسغين ابتداء والتسمية وقيل مستحبة
والستواك وغسل الفم بمياه والانف بمياه
وتحليل الحية والأصابع هو المختار
وقيل هو في الحلة فضيلة عند العلماء
ومحمد رحمه الله وتشليث الغسل والد
والنساء والترتيب للنصوص واستيعاب
الرأس بالمسح وقيل هذه الثلاثة مستحبة
مستحبة مالا والاولا ومسح الاذنين بماء
اليأس ومستحبة التيامن ومسح القبة
والعاني الناقضة له خروج من جوف
التبيلين سوى ريح الفرج والذكر وخروج
من نجس من البدن ان سال بنفسه الي ما له
يلحقه حكم التطهير والقي وملا الفم
ولو طامأ او مرق او علقا لا بدعا مطلقا
خلافا لابي يوسف في الصاعد من الجوف
ويشترط في الدم المايح والقيح مساواة
البنزاق

لا للماء

لا للماء خلافا لما يحرر وهو اتحاد السبيل
لجميع ما قاء قليلا قليلا و ابو يوسف اتحاد
المجلس وما ليس حداثا ليس نجسا والجنون
والسكر والاعما وقهقهة بالغ في صلاة
فان اذ ركوع وسجود ومباشرة فاح
حشة خلافا لمحمد ونوم مضطجع او
او متكئ او مستندا الى ما لو اذ نزل سقط
لانوم قائم او قاعد او راكع او ساجد
لا خروج دودة من خرج او لم يستطع منه
ومسح ذكر وامرأة وفرض الغسل غسل الفم
والا نف وسائر البدن لا ذلكه قيل
ولا دخال الماء جلدة الاقلف وستة غسل
يديه وفرجه ونجاسته ان كانت والوضوء
الاوجليه وتشليث الغسل المستوعب
ثم غسل الرجلين الذي مكانه ان كان في
مستنقع الماء وليس على المرأة نقض صف
ضغيرتها ولا بلها ان بل اصلها وهو
وفوضلا نزال مني ذي دفع وشهوة
ولو في نوم عند انفصاله لاخر وجه

خلا فالايوف ولرؤيته مستيقظا
 يتذكر الاحتلام بللا ولو من ذيا خلا والله
 ولا يلج خشية في قبل او دبر من ارمي حي وان
 لم ينزل على الفاعل والمفعول ولا تقطاع حد
 حيض ونفاس لا لمذي ووثي واحتلام بللا
 بللا بللا ولا يلج في بهيمة او ميتة بللا انزال
 سن البهية والعديد والاحرام وعرفة و
 وجع المييت كفاية وعلوم من اسلم جنبا والة
 ندب ولا يجوز لمحدث مستر مصحف الا بغلة
 فله المتفصل لا المتصل في الصحيح وكرم بالكرم
 ولا مستور هم فيه سورة الابصرة ولا الجنب
 دخول المسجد الا لصلاة ورة ولا قرة القرآن
 ولو ذكرن آية الاعلى وجه الدعا وبوالشياء و
 ويجوز له الذكر والتسبيح والدعاء والخائض
 والتفاسس كالجنب وتجاوز الظل
 بللا المطلق كما التما والعين والبيروالا
 والاودية والبحار وان غير طاهر بعضه او
 اوصافه كالتراب والتراب والتراب والاشنان و
 والصابون او ثنت بطول للكث لا بما حرج

عند طبعه

عن طبعه بكثرة الاذواق واعتصم من شمر
 او شمر شجر او بغلة غيره او بالطبخ كالماتشنة
 والخل وماء الورد وماء البقلة واللق ولا
 بناء قليل وقع فيه نجس لم يكن غدير الا
 يتحرك طرفه للمتنجس يتحرك طرفه الاخر ولا يكون
 عشر في عشر وعقد مالا شمس شمس الارض
 بالفرف فانه كالجاري وهو ما يذهب
 ببينة فتجوز الظهارة به ما لم يواثر
 التجاسة وهو لون او طعم او ريح والماء
 للشغل طاهر غير مظهر هو المظهر للمختل
 وعن الامام انه نجس مخضوخا مغلظا
 وعندنا في يوسف مخفف وهو ما استعمل
 لقربا و لرفع حدث خلا فالمر ويصير
 مستعملا اذا انفصل عن البدن وقيل اما
 اذا استقر في مكان ولو انغمس في البئر
 بدنية فقليل الماء والرجل نجسان عند الامام
 مستعمل عنده وعندنا في يوسف هما جالهما
 لهما وعند محمد الرجل طاهر والماء طاهر

وموت ما يعيش في الماء فير لا ينحسبه كالتمسك
والضفدع والشرطان وكذا موت ما لا نفس له
سائلة كالبق والذباب والزنبور والعقرب
وكل اهـ دبع فقد طهر الاجلد الادمي لم
لكرامته والخنزير لئلا يسه عينه والفيل كما
كالسبع عند محمد كالخنزير قالوا وما طهر
جلده بالذباغ طهر بالزكاة وكذا الحمر وان لم
يؤكل وشعر للينة وعظمها وعصبها و
دقونها وحافوها طاهر وكذا شعر الاربعة
نسلك وعظم فنجوز الصلوة معه وان حيا
وزقد الدبر هم وبول ما يؤكل لحمه نجس
لمحمد ولا يشرب ولولا للتداوي خلافا لابي يوسف
يوسف تنزع البئر لو وقع نجس لا
لا نجس ولو جري ما لم يستكثر ولا نجس
حمما وعصفور فانه طاهر واذا علم وقت
الوقوع حكم بالشئ من وقته والافق يوم
وليلة ان لم ينتفع الواقع او لم ينتفع
ومن ثلاثة ايام وليا لها ان انتفع او
او تنفع وقال من وقت الجسد الواحد
وعشرون دلو

وعشرون دلو واسطى الى شدة ثمن يموت نحو فارة
او عصفور او سم البرص وان يعون الى سبتين
بنحو حمامة او بحاجة او ستور وكله نجس
كلب وشاة او آدمي او تنفخ الحيوان
او تنفخه وان لم يمكن نزحها نزع قدر
ما كان فيها ويفني بنزع ما يشي ولو الى
شد غرامة وما زاد على الوسط احتسب به
وقيل يعتبر في كل بئر ولوها وسور الاربعة
دمي والفرس وما يؤكل لحمه طاهر وعمر
الكلب النجس والخنزير وسباع البهائم
نجس وسور الهرة والدجاجة للخنزير وسباع
الطير وسواك البيت كالحية والفارة ملر
مكروه وسور البغل والحمار مبكوك فيه سو
يتوضا به ان لم يجد غيره الا نبيز التمر عرف كل شيء كسوره وان
يسيم ولا يتوضا به وعند محمد يجمع بينهما لم يجد غيره يوجد
يسيم للسافر ومن هو خارج
للصرا بعد من الماء ميلا او ملر ضو خاف
زيادته او بطوبوره او نحو فسد او وعد
عطش وسبع او لفقدالة بما كان من

او عتق واثا قد جازو
عرف كل شيء كسوره وان
لم يجد غيره يوجد
عند أبي يوسف يفتي
وعند الامام يتوضا به

من جنس الارض كالتراب والرمل والنورة
والجص والحل والزبرنج والحجر ولو بدله نفع
خلافه لم يخصصه ابو يوسف بالتراب و
والرمل ويجوز ان ينفع حال الاختيار خلافا
قوله وشرطه العجز عن الماء استعمال الماء
حقيقة او حكما وطلهارة الصعيد و
والاستغابة في الاصح والنيسة ولو بد
من نية المكسورة لا تصح بدون الطهارة
فلو تيمم كافر لا سدا لا يجوز صلاته
به خلافا لابي يوسف ويشترط تعيين
الحذاء المجنابة هو التصحيح وصفته
ان يضرب بيديه على الصعيد فينفضهما
ثم يمسح بهما وجهه ثم يضرب بهما كذلك
ويعمسح بكل كف ظاهر الذراع الاخري و
وباطنهما مع المرفق ويستوي فيه الجنب
والمعد والحايض والنفساء ويجوز
قبل الوقت ويصلي به ما شاء من فرض
ونفل كالوضوء ويجوز لخوف فوت صلاة
جنابة او عيدين ابتداء وكذا ابتداء بعد

شروع

شروع متوضيا وسبق حدثه خلافا لهما
لا خوف فوت جمعة او وقتية ولا ينقصه
ردة بل نافض الوضوء القديمة على ما
كافي بطلان رتبته وعلى استعماله فلور
وجدت في الصلاة بطلت صلواته وان
حصلت بعدها ولو نسيه للمسا في
رحله وصلى بالتيمم لا يعيد وقال ابو
ابو يوسف يعيد ويستحب الرجاء للماء تا
خير الصلاة الى اخر الوقت ويجب عليه
ان يظن قربته والا فلا ويجب شراء الماء ان
ان كان له ثمنه ويناع بشئ للمثل والا فلا
وان كان مع رفيقه ماء طلبه فان
منعه تيمم وان تيمم قبل الطلب او
الجنب في خوف البرد جاز خذو غاليا
لها ولا يجمع بين الوضوء والتيمم
فان كان اكثر الاعضاء جرحا تيمم ولا
والاغسل الصحيح ومسح على الجرح بيان
يجوز بالسنة من
كل حدث موجب الوضوء لا من وجبت عليه

الغسل ان كانا ملبوسين على طهارة وقت الحدث
يوماً وليلة المقيم وشلوثة ايام وليلاتها
للمسافر من وقت الحدث وفرصة قدر شلوثة
اصابع من اليد على الاملا وسنته ان يبده من
اصابع الرجل ويمد الي الساق مفرجاً اصابعه
خطوطاً ممتدة واحدة ويمنعه الخرق الكبير
وهو ما يبده ومنه قدم ثلاث اصابع الرجل
اصغرها ويجمع في خفلة في حده خفتين
بمخلاف التماسسة والانكشاف وينقصه
ناقض الوضوء ونزع الخف ومضي للمدة ان
له يخوف تلف رجله من البرد فلو نزع او م
مضت وهو ممتوضي غسل رجله فقط
وخروج اكثر القدم الى الساق الخف نزع ولو
مسح مقيم فسا قبل يوم وليلة ثم مدة
للمسافر ولو مسح مسافراً فاقام تمام يوم
وليلة نزع والا تمها والمعدور ان لبس
على الا نقطاع فكا الصميج والامسح في
الوقت لا بعد خروجه ويجوز للمسح على
الجرم فوق الخفان لبسه قبل الحدث

وعلى

وعلى الجور بمجلد او منفلا وكذا على الخشن
في الاصح عن الامم وهو قولهما لا على عمامة
وقلنوة وبرقع وقفازين ويجوز للمسح
على الجبيرة وخرقة القرحه وخوضا وان شديدا
بلا وضوء وهو كالغسل فيجمع ولا يتوقت
وبمسح على كل الصبغ مع فرجتها ان ضرها
كان تحتها جراحة او لا وبكفي مسح اكثرها
فان سقط عن برء بطل والا فلا ولو تركه
في غير عذر جاز خلافا لهما وضع على شفا
رجله واد لا يصل الماء تحت حذاه اجراء
الماء على ظاهر الدواء ولا يفتقر الى نية في بيان يقتصر
مسح الخف والرأس
هو ان ينفضه رجم امرأة بالغلة لا رايها
واقلة ثلاث ايام بليلتها وعن أبي يوسف
يوماً واكثر الثالث واكثر عشرة ايام وما
نقص عن اقله او ما زاد على اكثر فهو مستحاضة
وما تراه من اللون في مدته سوى البياض الخالص
فهو حيض وكذا الظاهر المختل بين التمين فيها
وهو يمنع الصلاة والصوم ونقصه دونها

ودخول المسجد والظواف وقرآن ما تحت
 الازار وعند محمد قرآن الفرج فقط ويكفر
 مستحل وطهرها وان انقطع لتمام العشرة حل
 وطوعها قبل الغسل وان انقطع لاقل لايجز
 حتي تفصل او يصلي عليها ادني وقت صلاة
 كاملة وان كان دون غاريتها لايجز او ان
 اغتسلت واقل الظهر خمسة عشر يوماً ولا
 حل لاكثره الا عند نصب العانة في زمن الا
 ستمار واذا رار الدم على العانة فان جا
 وز العشرة فالزايدي كماله استحاضة والا
 فيض وان كانت مبتدأة وزاد على العشرة
 فالعشرة حيض والزايدي كماله استحاضة
 والتفاس دم يعقب الولد وحكمه حكم
 الحيض والاحد لاقله واكثره اربعون
 يوماً وما سواه الحامل حال الحمل وعند
 الوضع قبل خروج اكثره الولد استحاضة
 وان زاد على اكثره لها عانة فالزايدي عليها
 استحاضة والا فالزايدي على الاكثر فقط
 استحاضة والعادة تنبت وتنقل مرة في

الحيض

الحيض والتفاس عند اليوسف وبه يفتي
 وعندهما لا بد من المعاودة ونفاس التو
 مئين من الاقل خلة فالمجهر انقضاء العدة من
 الاخير اجماً والسقط ان ظهر بعض
 خلقه تصير امه نفساء والهمة اتم لو
 ولد ويقع الطلاق المعلق بالولد وتنقضي
 وتنقضي به العدة ودم الاستحاضة كرها
 في دائر لا يمنع صلاة ولا صوماً ولا
 وطاً للاستحاضة ومن به ليس
 البول او استطله بطن او انفلت
 ريج او رعا في دائر او جرح لا يرقه
 يتوضعون لوقت كل صلاة ويصلون
 في الوقت من فرض ونفل وسابطل يجر
 بجره فقط ولا زفر بدخوله فقط
 وقال اليوسف بايمتها كان فالمتوضعي و
 قت الحرج لا يصلي به بعد الطلوع الا
 عند زفر والمتوضعي بعد الطلوع يصلي
 الظهر خلة قاله ولا في يوسف والمعدور
 من لا يمضي عليه وقت صلاة الا والعذر

٥٨
 ٥٩

الذي ابتلي به يوجد فيه
 يطهر بدن المصلي وثوبه من نجس
 الحقيقي بالماء وبكل ما يعطى طاهر من كل
 بل كل الخل وماء الورد لا الدهن وعند محمد
 لا يطهر بالماء والحقان تنجس بنجس لجرم
 بالدلك للباغلة فيه انجفت خلافا
 لمحمد وكذا ان لم يجف عند اني يوسف
 وبه يفتي وان تنجس بما يع فلا بد من
 الغسل والمشي بنجس ويطهر ان يسس
 بالفرك والآن يغسل والتيف ونحوه بالمسح
 مطلقا والارض بالمحاف ودهاب الاثر
 لصلوات لا للتيمم وكذا الأجر المفروش
 والخص للنصب والشجر والكلاء غير الله
 المقطوع هو المختار والمنفصل والماء
 والمقطوع لا بد من غسله وطهارته
 المرئي بزوال عينه ويعني اثر شق بواله
 زواله وغير المرئي بالغسل ثلاثا او عا
 والعصر كل مرة ان امكن عصره والآن
 فبا التجفيف كل مرة حتى ينقطع النفا

حل

طرو قال محمد بعد طهارة غير المنعصرا
 ويطهر سناط تنجس بحري الماء عليه يوما
 وليلة نحو التروث والغذرة بالمحرق حتى
 تصير رماة عند محمد هو المختار خلافا
 لابي يوسف وكذا حمام وقع في الماء المملح
 فصار مالحا عا في قدرهم مساحه كعرض
 الكف في التريق ووزنا بقدر مثقال في
 الكثيف من نجس مغلظا كالدحر والبول
 ولو من صغير لم يأكل ما يخرج من بدن
 الأدمي موجب التطهير والخمر وخر
 الذبابة ونحوه وبول الحمام والتهرة و
 والفارة وكذا التروث والمشي خلافا لهما
 وما دون ربع الثوبين مخفف كبول
 الفرس وما يأكل وخر طير لا يأكل وبول
 انتضخ مثل دوس الأبر عقوق ودم السمك
 وخر طير مأكولة طاهر الا الذبابة والبط
 ونحوهما والهاب البغل والمار طاهر وعند
 اني يوسف مخفف فماء ورط على نجس
 كعكسه ولو لفت ثوب طاهر في رطب

نجس فظهرت فيه رطوبته ان كان
 بحيث لو عصر قطر نجس والافلا كما
 لو وضع رطباً على صطتين بطين نجس حاف
 لو نجس طرف فنيه ونسل طرفاً بلا غير حكم
 بظهارته كمنطقة بالثعلبها حمر تدركها
 فغسل بعضها او ذهب طهر كلها وانفتح له
 لينة ولبنها طاهر خذوا لهما والاستنجاء
 ستة ما يخرج من احد السبيلين غير الرج وما
 ستن فيه عدد بل يمسح به حتى ينقيه
 يدبر بالي الاول ويقبل بالثاني ويدبر بالثالث
 في الصيف ويقبل الرجل الاول ويدبر بالثاني
 والثالث في الشتاء وغسله بالما بعد الحج او
 افضل يغسل يديه او لائمه المخرج ينظن ان
 اصبع او اصبعين او شلوات لا يوسمها و
 يرخي بها الغلة ان لم يكن صائماً ثم يغسل
 يديه ثانياً ويجب ان جاوز النجس
 المخرج اكثر من قدر الدرهم ويعتبر ذلك
 وذاك موضع الاستنجاء ولا يستنجي بعظم
 ودشوطها ويمينه وكرو استقباله

القبل

القبلة واستند بارها بالحوالبور ونحوه
 ولو في الخلا وقت الفجر من
 طلوع الفجر الثاني وهو البياض المعترض
 في الافق الى طلوع الشمس وقت الظهر
 من زوالها ان يصير ظل كل شئ مثليه
 سوي في الزوال وقالوا الي ان يصير
 مثله وقت العصر من انتهاء وقت
 الظل الى غروب الشمس وقت
 المغرب من غروبها الى مغيب الشفق
 وهو البياض الكائين في الافق بعد الحمر
 وقالوا هو المخرج قبل وبه يعني وقت العشاء
 والوتر من انتهاء وقت المغرب الى الفجر
 الثاني ولا يقدم الوتر عليها للترتيب
 ومن لم يجد وقتها لا يجبان عليه
 ويستحب الاسفار بالفجر بحيث يمكن اداؤه
 بترييل اربعين اية او اكثر ثم ان ظهر
 فساد الظهارة يمكنه الوضوء واعداد
 ثمانية الصلوة على الوجه المذكور والابرار
 بظهر الصيف وتأخير العصر ما لم يتغير

الشمس والعشاء الى ثلث الليل والوتر الى اخره
 لمن شق الانتباه والافضل النوم وتجيل الصلاة
 ظهر الشتاء والمغرب وتجيل العصر والعشاء
 يوم الغيم وتأخير غيرهما ومنع
 عن الصلاة وسجدة التلاوة وصلاة
 الجنازة عند الطلوع والاستواء والغروب
 العصر يومه ومن التنفل ركعتي
 الطلوع وبعد صلاة الفجر والعصر لاعن
 قضا فائتة وسجدة تلاوة وصلاة جملتها
 ومن التنفل بعد طلوع الفجر اكثر من سنة
 وقبل المغرب ووقت الخطبة انما كانت
 وقبل صلاة العيد ومن المجمع بين صلاة
 بين في وقت الأعراف ومزدلفة ومن ظهر
 في وقت عصر وعشاء صلتهما فقط ومن
 هو اهل فرض في آخر وقت يقضيه لامن
 حاضرت فيه سن للفرايض
 دون غيرهما ولا يؤذن لصلاة قبل
 قتلها ويغار فيه لو فعل خلافا لاني يوفى
 في الفجر ويؤذن للفائتة ويقم وكذا الاملي

الفوائت

في وقت صلاة العيد
 في وقت صلاة العيد
 في وقت صلاة العيد
 في وقت صلاة العيد
 في وقت صلاة العيد
 في وقت صلاة العيد
 في وقت صلاة العيد
 في وقت صلاة العيد
 في وقت صلاة العيد
 في وقت صلاة العيد

الفوائت وخير فيه بوقاي وكره تركها للمفعل
 لا للمصلي فيه في بيته في المصروند بالهما لا للتأ
 وصفة الاذان معروفة ويزاد بعد فلاح اذان
 الفجر الصلاة خير من النوم مرتين والاقامة مثله
 ويزاد بعد فلاحها قدما قامة الصلاة
 مرتين ويؤتى فيه ويحذر فيها ويكره التجميع
 والتلبس ويستقبل بهما العهد القبلة ويحول
 وجهه يمنة ويسرة عند حي على الصلاة حي على
 الفلاح ويستدبر في موضعته ان لم يقدر
 التحويل واقفا ويجعل اصبعيه في اذنيه
 ولا يشتم في اثنا ثلثهما ويجلس بينهما
 التي في المغرب فيفصل بسكينة وقال لا اعد
 بجلسة خفيفة واستحسن للتأخر ون
 التثويب في كل الصلاة ويؤذن ويقم على
 ظهره واذان المحدث وكره اقامته واذان
 الحب يغادر اذان للرقة والمجنون والم
 السكران ولا تغل الاقامة ويستحب
 كون المؤذن عالما بالسنة والاوقات
 وكره اذان الفاسق والصبي والقاعد

لاذان العبد والاعمى والاعرج وولد الزنا واذا
قال لا حي على الصلوة قام الامم والحراة واذا
قال قد قامت الصلوة شرعوا وان كان الامم
غائبا واصلوا المذنب لا يقومون حتى يحضر

هي طهارة بدل الصلوة في حدث
وخبث ونفثه ومكانه وسر عورته واستقبال
القبلة والنية والهور الرجل من تحت سترته
لا تحت ركبته والامة مثل معز ياته بطنها وظرفها
وجميع بدن الحرة عورة الا وجهها وكفها
وقدميها في روابية وكشف اعضا عورة
يمنع كالبطن والفخذ وشعرها النازل ودكوه
بمفرده والانشين وحدها وحلقة الدبر بمفردها
وعند ابي يوسف انما يمنع الكشاف الاكثر
وفي النصف عنده روايتان وعادم ما ينزل
النخلة يصلح معها ولا يعيد ولو وجد ثوبا
ربعه طاهر وصلح عاريا لا يجزئ وفي اقل من
ربعه مخير والافضل الصلوة به وعند محمد
يلزم ان لم يجد ما يستعوره فصل في قامة
بركوع وسجود جاز والافضل قاعد اباء

في
القبلة

ونقل

وقبلته من بمكة عين الكعبة ومن بعد
جهتها فان جهلها ولم يجد من سبيلها
عنها تحري وصلي فان علم بخطا يشرع
لا يعيد وان علم به فيها استدار وبني
كذا ان تحول رأيه وان شرع بدلا تحري لا
يجوز وان صلب وعند ابي يوسف ان
صلى جارت وان تحري قوم جهلا وجهلا
حال اما جهل جارت صلاة من لم يقدمه بخلاف
من تقدمه او علم حال امامه وخالفه و
قبلة الخائفة جهلة قدره به ويصلي وقصد
قبلة الصلاة بخبر منيها وضمت التلطف لا
القصص افضل ويكفي منه مطلق النية
للفرد والسنة والتراويح في الصحيح
للفرض بشرط تعيينه كل العصر مثلا والى
للقندي ينوي للتابعة ايضا وللجند
ينوي الصلاة لله تعالى والتمس
ولا بشرط نية عدد الركعات **باب**
في الصلاة فرضها التحريمية وهي شرط
والقيل او القرأة والركوع والسجود

والقعود الاخير قدر الشاهد وهي اركان
والاخرى بوضع فرض خلافا للمهاووا
جيبها قرأة الفاتحة وستم سورة و
تعيين القرآن في الاوليين ورمائية
الترتيب في فعل مكرر وتعديل الاركان
وعند ان يوسف هو فرض والقعود الاول
والشهادة ان لفظ التلاوة وقتوت
الوتر وتكبير العبد بين وجهه في
هالة والاسراب في محله وستلها رفع الي
اليد بين التعرمة ونشر اصابعه وجه
العلم بالتكبير والشأ والتعوز والتسمية
والتأمين سراً ووضع يمينه على يمينه
محت سراً وتكبير التوكوع وتبجيه ثلاثاً
والرفع منه واخذ ركبته بيديه و
تفريج اصابعه وتكبير السجود وتبجيه
ثلاثاً ووضع يديه وركبته وافتراش
رجله اليسرى ونصب اليمنى والقومة و
الجلسة والصلاة على النبي صلى الله عليه
وسلم والدعاء اذ بها نظره الى موضع سجده

سجوده وكظم فيه عند التلاوة والخراج
كفيه من كية عند التكبير ورفع الشغل
ما استطاع والقيام عند حي على الصلاة
وقيل عند حي على الفلاح والتشروع عند
قد قامت الصلاة ينبغي التحشوع
في الصلاة واذا اراد الدخول فيها كبر
حان فابعد رفع يديه محاذياً بابهاميه
شخصتي اذنيه وقيل ما شأ وعند ان يوسف
يرفع مع التكبير لاقبله والمرأة ترفع هذا
منكبيها ومقارنة تكبير المؤتم تكبير العلم
افضل خلافاً لهما ولو قال بدل التكبير الله
اجل واعظم والرحمن اكبر ولا اله الا الله
او كبر بالفارسية صح وكذا لو قرأ بها
جزءاً عن العربية او مزج وسن بها وغير
الفارسية من اللسان مشها في الصحيح ولو
شرع بالهم اغفر لي لا يجوز وقال ابو يوسف
سنان كان يحسن التكبير لا يجوز الآيه
لعمري عتمد بنمينه على رسخ يسلمه تحت
سراً في كل قيام سن فيذكر وعند محمد في

فيما شرع فيه قراءة فيضغ في القنوت و صلاة
الحنانة خله قاله ويرسل في قومة الى كوع
وبين تكبيرات العبد اتفاقا ثم يقرأ
سبحانك اللهم الى اخره ولا يضمن وجهه و
جهل الى اخره خلافا لاني يوسف ثم يتعوذ سرا
للقرأة فياتي به للسبوق عند قضائها سبق الا
للمقتدي ويؤخر عن تكبيرات العبد و
عند اني يوسف هو تسع للشاء كافي في به
للمقتدي ويقدم على تكبيرات العبد سري
سرا اول كل ركعة لابن الفاححة والسورة
خلافا لمحمد في صلاة الخافضة وهي آية من
القرآن انزلت للفصل بين السور ليست
من الفاححة ولا من كل سورة يقرأ الفاححة
وسورة او ثلاث آيات وان قال الامام
والالصالحين امن هو للمؤمن ثم سرا ثم لا
يكبر راعها ويعمد بيديه على ركبتيه ويضع
اصابعه باسطا ظهره غير رافع رأسه
ولا متكسبا له ويقول سبحان ربّي الع
العظيم وهو ادناه ومحسب الزيادة

الزيادة مع الايتار المنفرد ثم يرفع الامام
رأسه قائلا سمع الله من حمده ويكفي به وقال
يضم اليه ربنا للحمدة ويكتفي بالمقتدي با
لحمدة اتفاقا والمنفرد ويجمع بينهما في الا
صح وقيل كل للمقتدي ثم يكبر ويسجد فيضغ
ركبتيه ثم يديه ثم وجهه بين كفيه ضا
مّا اصابع يديه محاذية اذنيه ويبيد
ضبعيه ويحاذي بطنه عن خذليه ويوم
اصابع رجله نحو القبلة والماء تحفضي
وتلزم بطنها به بلخذيها ويقول سبحان
ربي الاعلى ثلاثا وهو ادناه ويسجد بانفه
وجبهته فاه اقصر على احدها او على كور
عمامة جاز مع الكراهة وقال لا يجوز الا
فتصاير على الانف من غير غدير ويجوز على
فاضل ثوبه وعلى شيء يجده مستقر
جبهته عليه لا على ما لا تستقر وان سجد
لترجمة على ظهره من هو في صلاة جاز وهي
ثم بالاقع عند همد وعند اني يوسف بالو
ضع ثم رفع رأسه مكبرا ويجلس

مطمئناً ثم يكثر التهويض فيرفع وجهه ثم
يديه ثم ركبتيه وينهض قائماً من غير قعود
ولا اعتقاد بيديه على الارض والثانية
كل الاولى الا انه لا يشفي ولا يتعوذ ولا يرف
فع يديه الآتي فاذا رفع رأسه
من الشبهة الثانية افترش رجله اليسرى
فجلس عليها ونصب بيناه ووجهه اصلاً
بعها نحو القبلة ووضع يديه على فخذي
وبسط اصابعه موجهة نحو القبلة وقراء
شهد ابن مسعود رضي الله عنه و
هو الحيات لله والصلوة والطيبات
السلام عليك ايها النبي ورحمة الله
وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله
الصالحين اشهد ان لا اله الا
الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله
ولا يزيد عليه في الصلوة القعدة الاولى
ويقروا فيما بعد الاولين الفاتحة خاصة
وهي افضل وان سيج او سكت جائز و
القعود الثاني كل الاول والراة تتورك فيهما

ففيهما وهوان يجلس على اليتيم اليسير ويخرج
كلتا رجليهما من الجانب الأيمن فإذا أتته السجدة
الشهيد فيه صلى على النبي صلى الله عليه وسلم
ودعا بما شأنته الفاظ القرآن والادعية
منها المأثورة لا بما ينه كلام الناس ثم يسلم عن
يمينه مع الإمام فيقول الشهادتين وسبح لله
الله وعن يمينه كذلك وينوي الإمام
من عن يمينه وينتار من الحفظه والناس
الذين معهم في الصلاة والمقتدي كذلك وينوي
إمامه في الجانب الذي هو فيه وفيهما إن حلة
والمنفرد الحفظه فقط بحم الإمام
بالقراءة في الجمعة والعيدين والفجر والمواعظ
العشاء إذا وقضاء وفضل الجهر والخفيان
خما فيما سوى ذلك وأدى الجهر اسماع كنيسة
وأدى الخفية اسماع نسفة في الصحيح
وكذا كل ما يتعلق بالصلاة كالصلوات
والعناق والاستثناء وغيرها ولو ترك سورة
أو العشاء وقضاء في الآخرين مع الفاعل
وجهر بها ولو ترك فاحتسبها لا يقضيها

وخرج المنفذ في نفل الليل وفي العرض
الجهنمي ان كان في وقته صلى على

وفرض الواء آية وقال الله ان ايات قصار
او انا به طويلة وسنتها في السفر مجلدة الفا
الحمة واي سورة مائة واخنة نحو البروج
وانشقت في الفجر وفي الحضار بعوان آية او
او خمسون واستحسنوا طول الفصل فيها
وفي الظهر واوساط في العصر والعشاء
فصار في المغرب ومن الجهر الى البروج صو
طوال ومنها الى الم يكن اوساط ومنها الى
الاخر صاوي في الضروية بقدر الحال ونظا
الاول عن الثانية في الفجر فقط وعند محمد في
الكل ولا تعين شي من القرآن لصلاة بحيث
لا يجوز غيره وكثر التعيين ولا يقرأ للو
تم بل يستمع وينصت وان قول الله آية
الترغيب والترهيب وخطب او صلى على
النبي صلى الله عليه وسلم النبي والد في سو
الجماعة سنة مؤكدة واول الناس
بالامامة اهلهم بالسنة ثم اقرهم وعند
ابي يوسف بالعكس ثم اقرهم ثم استنهم
ثم احسنهم خلقا وتلك امامة العبد والام

ليست في نسخة في نسخة في نسخة

في نسخة في نسخة في نسخة

والاعراب والاعبي والفاسق والمبتدع ولد الى نا
فان تقدموا بما زويكره تطويل الامام الصلاة
وكذا جماعة النساء حد من فان فعلن تقف
الامام وسطلقن كالعرث ولا يحضرن الى صلاة
الا بغير العجوزة في المغرب والعشاء والفجر
فقط وجوز احضورها في اكل ومن صلى
مع واحد اقامه عن يمينه ويقدم على الا
ثنتين فصاعدا ويصف التجليل ثم الصبيان
ثم الخفاف ثم النساء ثم حائضه مشتهية في صا
صلوة مطلقه مشتركة محرمة واداء في مكان
متحدة بلا حائل فسدت صلوة ان نويت امامتها
ولا تدخل في صلوة بلا يه اياها وفسد اقتداء
رجل بمزة او صبي وظاهر بمذو ورو قارئ
بأي ومكس بجار وغير يوم بموم ومنقرض
بمنفل او بمفترض فرضا آخر ويجوز اقتداء
عاسل بلسل ومنفل بمنقرض وموم بموم
بمنله وقام باحد وكذا اقتداء المتوضي بالمنتم
والقائم بالقاعد خلافا لمحمد فيهما وان علمتم
ان امامه كان محدثا اعادوا ان اقتدى اي وقار

باني فسدت صلوة الكل وقالا صلوة القاري فقط
 ولو اختلف الامام القاري امتيا في الاخرين فسد
 من سبقه حدث في الصلوة
 يتوضاء وبنى ولا يتبنا فافضل وان كان علما
 جازا له مكانه فاذا توضاء عاد واعم في مكانه
 صما ان كان امامه لم يفرغ والا فهو خير بين
 القهود وبين الامام حيث توضاء كالمنفرد
 ولو احدث عمدا استأنف وكذا لو جن او اغشى
 عليه او احتلم او قهقه او اصابته نجاسة مائة
 بكمية او شئ او طين انه احدث فخرج من المسجد او
 جاوز الصفوف خارجة ثم ظهر انه لم يحدث
 ولو لم يخرج او لم يحا ونزى بنى ولو سبقه الحد
 بعد الشهد توضاء وسلم وان تعده في هذه
 الحال او عمل ما ينافيها من وتبطل عند الامام
 ان رأى في هذه الحالة وهو يتيمم ماء او تم
 مدة الماسح وانزع خفيه بعلم قليل او تعلم الا
 حتى سورة او وجد القاري ثوبا او قد راى
 على الاركان او تذكر صاحب الترتيب فائتة
 واستخلف القاري امتيا او طلعت الشمس في

في الفجر او دخل وقت العصر في الجمعة او زال
 عذر المعذور او سقط الحجر من يده
 ولو استخلف الامام مسبوقا صح فان ا
 ام تم صلاة الامام بعد مدر كالمسا
 ليستم بهم ثم لو فعل منافيا بعده
 يضره والا قول ان لم يكن فراغ ولا يضر من
 فراغ ولو قهقه الامام عند الاختتام او شد
 عمدا فسدت صلواته من كان مسبوقا عنده
 اني حنيفه وقال لا يفسد خلافا لهما الا
 ان تكلم او خرج من المسجد اتفاقا ومن
 سبقه للحد في ركوع او سجود فسجد
 ندب احاد من اتم فخره اعادها ختما
 ان بني ومن تذكر سجدة في ركوع او
 سجود فسجدها فردا في احدث فان كان
 للامام رجلا وتعين لا يستخلفه وان لم
 يستخلفه والا فيقل يتعين وتفسد صلاة
 تهما والاحتم ان لا يستعين وتفسد صلاة
 دون الامام ولو حصر عن القراءة جاز الا
 استخلفه خلافا لهما

ندب اعادتها ومن اتم صح

فيمزجة وليس يؤب فيه تصاوير وان يكون
فوق رأسه او بين يديه او بخداية صورة
الا ان تكون صغيرة لا تبدوا الناظر اوله
لغير ذي روح او تقطع الرأس لا قتال
الحية والعقرب وقيام الامم في المجد سائر
جد الى طاقه والصلوة الى ظهر قاعد يحد
او الى مصف او سيف معلق او الى شمع او
سراج او على بلطاط ذي نصا ويراي جد
عليها وكره البول والتخلى والوحى فوقه
مجد وغلق بابه والاصح جواز عند الخوف
على متاعه ويجوز نقشه بالمصروما الذهب
والبول وغوه فوق بيت فيه **مجد**
الوتر والتواقل الوتر واجب وقال استة
وهو ثلاث ركعات سدا واحد ويقراء
في كل ركعة منه الفاتحة وسورة ويقتل
في ثلثة دأيا قبل الركوع بعد ما كبر و
فع يديه ولا يقنت في صلاة غير ها ولا
يتبع للمؤتم قانت الوتر ولو بعد الركوع
ولا يتبع قانت الفجر خلافا لما لا في يوسف

لا يوسف بل يقف ساكنا في الاظهر والستة
قبل الفجر وبعد الظهر والمغرب والعشاء
ركتان وقبل الظهر بالجمعة وبعد ها اربع
وسند في يوسف بعد الجمعة ستة وند
الاربع قبل العصر اربع ركعات والست بعد
المغرب والاربع قبل العشاء وبعد ها وكره
بج الزيادة على اربع بتسليمه في نفل النهار لا
في الليل الى ثمان خلافا لهما ولا يزاد على الثمان
والافضل فيهما اربع وقال في الليل للشيخ اوه
افضل وطول القيام افضل من كثرة الركعات
والقراءة فوضي ركعتي الفرض وكل النفل
الوتر ويلزم نفل شرع فيه قصدا ولو سند
الصلوة والمغرب لان شرع ظاتا الله عليه
ولو تنوي اربعا فاسد بعد القعود الاول
او فاقبله قضا ركعتين وقال ابو يوسف
يقضي اربعا لو افسد قبله وكذا الاربع
لوجود الاربع من القراءة او قرأ في احدي
الاخرين فحسب ولو قرأ في الاوليين او
الاخريين فقط او تركهما في احدي الاوليين

او احدي الاخرين فقط قضا ركعتين
اتفاقا ولو قرأ في احدي الاولين لا غير او في
احدي الاوليين واحدي الاخرين قضا ار
بعثوا قال محمد يقضي ركعتين ولو ترك الع
القعدة الاولى فيه لا سبطل خله فالحمد ولو ترك
نذر صلاوة في مكان ~~فاداه~~ فاداه في ادى
شرفه من جاز ولو نذر صلاوة او صوم في
غد في حاضته فيلزمها القضا ولا يصلي به بعد
صلاوة مثلها او صبح النفل قاعدا مع القدرة
على القيام ولو قعد فيهما افتحه قائما جاز ويكره
لو بدله عذر وقال لا يجوز الا بعذر وس
يتنفل راكبا خارجا للمصومين الى اى جهته
توجهت دابته وبني بنزول خلافا لابي
يوسف وبركوبه لا ينبغي **فصل** التراويح
سنة مؤكدة في كل ليلة من رمضان
بعد العشاء قبل الوتر وبعده جماعة
عشرون ركعة بعشر تسليمات وجلسة
بعد كل اربع بقدرهما والستة فيها
الختم ~~مكرر~~ فلا يترك لكسل القوم قيل ويكره
قوة

ويكره قاعدا مع القدرة على القيام ويوتر
للجماعة في رمضان فقط والافضل
في التنس للترال الا التراويح **فصل** يصلي
امام الجماعة بالناس عند كسوف الد
الشمس ركعتين ركعتين في كل ركعة ركوع واحد
واحد ويطيل القراءة ويغنيها وقال الجهم
يدعوا بعدها حتى ينجلي الشمس ولا يح
يخطب فان لم يحضر صلاوة فوادي ركعتين
او ربعا كالحسوف والظلة والترج والفرج
فصل لا صلاوة لجماعة في الاستقبال
دعوا واستغفارات صلوات في ادي جازو
قال لا يصلي الامام بالناس ركعتين
لجهر فيهما بالقرآن ويخطب بعدهما
خطبتين كل العيد عند محمد وعندي ابو
سفيان خطبة واحدة ولا يقلب القوم
اردتهم ويقلب الامام ويخرجون ثلاثة
ايات فقط ولا يحضرها التهمة **باب** اهل
كراهية **الفريضة** شرع في فرض فاقم ان لم
يسجد الاولى يقطع ويفتدي وان سجد

وهو باعني بما يتم شفعا ولو سجد لثا
لثة يتم ويقندي متطوعا الا في العصر ولو
في الفجر والمغرب يقطع ويقندي ما لم يد
يقيد الثانية بسجدة فان قيد يتم ولا يقندي
ولو كان في ستة الظلم والجمعة فاقم او خطب
يقطع على شفع وقيل يتمها وكوه خروجه
من مسجدان في قبيل ان يصلي يصلي ما
اذن له الا ان تقا بجماعة اخرى وان
صلى لا يكره الا في الظلم والعشاء ان سر
شرح في الإقامة ومن خاف فوت الفجر
بجماعة ان ادى ستة وتركها ويقندي
وان رجي ادراك ركعة لا يتركها بل يصل
يصليها عند باب المسجد ويقندي ولا
تقضي لا تبعا لفرص وعند محمد تقضي
بعد التلوع ويترك ستة الظلم في الحما
لين ويقضيها في وقت قبل شفعة و
غيرها وغير الفرائض الخمس والوتر لا يقضي
اصلا ومن ادرك ركعة واحدة من الظلم
بجماعة لم يصل بجماعة يتطوع قبل الفرض ما

في وقت الصلاة
في وقت الصلاة
في وقت الصلاة

في وقت الصلاة
في وقت الصلاة
في وقت الصلاة

قبل الفرض ما شاء ما لم يخف فوته ومن ادرك
الامام راكعا كبر ووضع فحرف حتى رفع را
سته لم يدرك تلك الركعة ومن ركع قبل
امامه فادركه امامه فيه صح ركوعه
باب قضاء القايمة الفوائت
تب بين القايمة والوقتية وبين الفوائت
شرط فلو صلى فرضا ذكر القايمة فسد
فرضه موقوفا وعندهما بانها فلو قضاها
قبل ادائها ست بطلت فرضيته ما صلى
الاصححت عنده لا عندهما والوتر كالفرض
عملا فذكره مفسد خلا فالرهما ولو صلى
العشاء بلا وضوء ناسيانه صلى السنة و
الوتر يعيد السنة لاعادة العشاء ولا يعيد
الوتر خلا فالرهما ويبطل ان الفرض لا
يبطل اصل القيا خلا فالرهما ويبطل ان
الترتيب بضييق الوقت والنيان وبصير
الفوائت ستا حديثة او قديمة ولا
يعود بعودها الى القلة فمن ترك ستا او
اكثر وشرح يؤدى الوقتيات مع بقا الو

في وقت الصلاة
في وقت الصلاة
في وقت الصلاة

في وقت الصلاة
في وقت الصلاة
في وقت الصلاة

بقا الفوائت ثم فاته و فرض جد يده
 فصل في وقتية بعده ذاك المصحة وقتية
 وكذا الوقضات تلك الفوائت الا فرضا او
 فرضين فصل في وقتية ناكرا له ولا يقل ناد
 رك الصلوة عند ما لم يجد ولو اردته عقيب
 فرض صلاه ثم اسلم في الوقت لزومه اما
 دته ولا يلزم قضاء ما حجب فان ز
 مان الردة ولا قضاء ما فات بعد سلامه
 في ذلك الحين ان جهل فرضيته **باب سجود**
الشهادتين اذا سلم بزيارة او نقصان سجدة
 تبين بعد التسليمين وقيل بعد واحدة و
 تشهد وسلم ويا اتي بالصلاة على النبي
 صلى الله عليه وسلم والدعاء في قعدة
 التسليم هو الصحيح ويجب ان قراء
 في ركوع او قعود او قدم ركنا او اخر
 او كثره او غير واجب او تركه كركوع قبل
 القراءة وتأخير القيام الى الثالثة بزيارة
 على التشهد وركوعين والجهل فيما يخفى
 وبالله التوفيق وترك السجود الاول وقيل
 في

اول فذكر ثم مضى يدور خمس ركعات
 اول فذكر ثم مضى يدور خمس ركعات
 اول فذكر ثم مضى يدور خمس ركعات

على بيان

وقيل كله يؤل الى ترك الواجب وان تشهد
 في القيام او الركوع لا يجب وان سجد
 مرارا يكفيه سجدة واحدة ويلزم المقتضي
 له ما ماله ان يسجد لا يسهره والله
 المسبوق يسجد مع الامام ثم يقضي
 سهره من القعود الاول وهو اليه اقرب
 عاد والالا ويسجد للتسوية وان سهره
 عن الاخير كان ماله يسجد وسجدة
 التسوية فان سجدة بطل فرضه برفع يديه
 سجدة وبوضعه سجد الى يوسف وصلى
 نفلا خلافا لمحمد في ضم سادسة ان
 سنا وان قعد برابعة ثم قام عاد وسلم
 ماله يسجد وان سجدة ثم فرضه
 يسجد للتسوية ويضم سادسة
 والركعتان نفل ولا شهادة لو قطع
 ولا اتوبان عن ستة الظهر ومن اقتدى
 به فخطى صلاتهما فقط ولو افسد
 قضاها عند سجدة يصلي ستا ولا
 قضاها لو افسد ولو سجدة للتسوية

المقتضي

شفع التطوع لا ينبغي عليه ولو بني صحيح
وسلام من عليه للشهو يخرج من
الصلاة موقوفا ان سجد عاد اليها
والا فلا يصح اقتداء من اقتدى به سجد
ويصير فرضه اربعاً بنيت الإقامة
ويصل وضوءه بفقهه ان سجد والا
فلا وعند محمد لا يخرج من فثبت الاحكام
للكورة سجد او لا ولو سلم من
عليه الشهوة بنيت ان لا يسجد بطلت
نيته وله ان يسجد وان شئت في
صلواته سلم صلى اقل ما عرض له ^{ان كان}
استقبل والا عزي وعمل بقلبة ظنة
فان لم يكن له بني على الاقل وقعد في كل
موضع احتمل انه موضع القعود لو
هم مصلي الظهر انه ائمة فسلم ثم
علم انه صلى ركعتين اتمها و
سجد للشهو
عن القيا او خاف زيادة الموضع
بسببه صلى قاعدا بركع ويسجد وان

وان تعذر التركوع والسجود او مبرأسه
قاعداً او جعل سجوده اخفض من ركوعه
ولا يرفع الي وجهه شيئا للسجود فان فعل
وهو يخفض صح ايما والا فلا يصح وان
تعذر القعود او مبرأستلقيا ورجلا فلا
القبلة ~~ومضطجاً~~ ومضطجاً وان
تعذر الايام برأسه اخرجت ولا يومي بعده
بعينه ولا حاجبيه ولا بقلبه وان قدر
على القيام ويخرج عن الركوع والسجود يوي
يومي قاعداً وهو افضل من الايام قائماً
ولو مرض في اثناء الصلاة بني بما قلد
ولو افتتحها قاعداً بركع ويسجد فقدم
على القيام بني قائماً وقال محمد يستأنف من
افتتحها بايما فقد روي الركوع والسجود
استأنف وللمتطوع ان ينك على شئ ان
سجد ^{سجد} ولو صلى في فلك حجاب قاعداً بلا
عذر صح خلافاً لها في الربوط لا يجوز
بلا عذر ومن اغنى عليه وجن يوماً وليله
قضاوان زاهد ساعة لا يقضي وينهمل

وعند محمد يقضى عالم يدخل وقت سادسة
يجعل من ثلاثة في الاعراف والارعد والنخل
والاسراء وتريم والنجاة والفقار والتمل والم
تأويل وقص وقصائد والنجم والاشفاق والكلية
وعلى من سمع ولو غير قاصد وعلى المؤمن بتلاوة اما
ولا يجزئ تلاوة اصلا الا على سامع يستمع في الصلوة
لو سمع المصلّي من ليشق السجدة في الصلوة ويسجد
بعد ما قال سجدها لا يجوز ولا تبطل الصلوة ولو
سمها من امام فاقته في قبل السجدة سجدة واحدة وان
اقتدى بعد ما سجدا في تلك الركعة لا يسجد اصلا
وان في غيرها سجدها كان في الصلوة كالدائم تقيد
ولا تقضي الصلوة بته خارجا تلاها ثم دخل في الصلوة
واعادها وسجد وكفته عن التلاوة وتبى وان سجدا ولو
ثم شرع واعادها بسجدة اخرى ولو كرر مرة واحدة في
مجلس واحد كفته سجدة واحدة وان بدت لها آية او المجلس
لا وسدبة الثوب والديكة والانتقال من المجلس
تبدل ولو تبدل مجلسا مع تكرار الوجوب عليه وان اخذ
جلس التلاوة وان تبدل مجلس التلاوة واتخذ مجلسا وكيفية
ان يسجد بشرائط الصلوة بين تكبيرين من غير رفع

رفع يده ولا تشهد ولا سلا وكراه ان يقرأ سورة
ويبدأ آية السجدة لا عكسه وندب ان يصنع لها
اية او اثنين قبلها واستحسن اخفاؤها عن السامعين
وتقضي من جاوز بيوت مصر
من جانب خروجه يريد اسفرا وسطا ثلاثة ايام
قصر الغرض الرباعي وصار فرضه فيه ركعتين
واختبر في الوسط التسهيل سير الابل ومشي الاقدام
وفي البحر اعتدال التريج وفي الجبل ما يليه ويديه فلواتم
للمسافر ان قعد في الثانية واسا والافلا يصح
ولا يزال على حكم السفر حتى يدخل وطنه او ينوي
الاقامة يسل راخا وقوية وهي خمسة عشر يوما
او اكثر ولو نطقا بموضعين كمكة ومني لا يطير
مقيما الا ان يلبث في احدهما وفصلان نوما قل
منها اولم ينو وبقي سنين وكذا عسكر نواها
بارض البرابا وحاصره مصر فيها او حاصره اهل
البي في دارنا في غيبه ويم اهل الماجنية لو نواها
في الاصح ولما قدي للمسا في المقيم في الوقت صح
ويم بعده لا يصح واقدا للمقيم به صحيح فيهما او
ويقصر هو ويم للمقيم بالقرآن في الاصح ويستحب

ان يقول لهم انتم اوصلاؤكم فاني متا في سبيل الوطن
الاصلي بمثل لابل السقرو وطن الاقامة بمثل السقرو
الاصلي وفاتية السقرو تقضي في الحضر كعتين وفا
شينة الحضر تقضي في السقرو ربحا والمعتبر في ذلك
الوقت والعاصي كغيره ونية الاقامة والسقرو
تعتبر في الاصل دون التبع كالعيد والمروة
الجندى لا تصح الا بستة شروط
للمصر او فتاوه والسلطان او نائبه ووقت
الظهر والخطبة قبلها في وقتها وله الجماعة ولا
والان ان العا والمصر كل موضع له امير وقا
ينفذ الاحكام ويقيم الحدود وقيل لو اجتمع
اهله في اكبر مساجده لايصلحهم وقتا واما
استلبيه معذرا لمصالحه وتصح في مصر في
مواضع طوا الصحاح ومن الاما في
موقع فقط وعند اني يوسف في مو
مضعين ان حال بينهما من نظر ومن
مصر في موسم تصح الجمعة فيها الخليفة
وامير الحجاز لا امير للموسم ولا خلاف في
وفوض الخطبة تسبيحة او نحوها وعند

وعندهما الاية من ذكر طويل يسي وخطبة وس
ستها ان يخطب قايما على طهارته خطبتين يفصل
بينهما جلسة مستقلة على تلاوة آية والاعمال
بالنقوى والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم
فيكره ترك ذلك وافي الى صلاة صلاة سوى الاما
وعند اني يوسف اثنان وقيل محمدا معه فلو ~~تفرد~~ تفرد
وقيل سمح به يستأنف الظهر وعندهما الاسا
يستأنفها الظهر لا ان تفردا قبل شره وتبطل ~~في~~
جروحه وقت الظهر بشرط وجوبها ستة الاقامة
بمصر والذكورة والصحة والحرية وسلامة العا
العيال والعينين والرجلين فلا تجب على اعمى وان
جد قايما خلافا لهما وكذلك لا خلاف في الحج ومن هو
خارج للمصر ان كان يسمع النداء يجتنب عليه عند محرم
يقضي ومن الجمعة عليه ان اذاها اجزته عن فوصل
قت وللمسافر والعبد والمريض ان يؤم فيها وس
تتقدم شقة بهم ومن لا عند له اوصى الظهر
قبلها جاز مع ~~الجمعة~~ الكراهة ثم اذا سعي
اليها والامام فيها يبطل ظهره وقالا لا يبطل ما لم
ما لم يدرك الجمعة ويشترع فيها وكره المعذور

الحرم في يوم الجمعة
 في صلاة الجمعة
 في يوم الجمعة

وللمسلمون اذا اظهر جماعة في مصر يومها ومن
 ادركها في التشهد او سجود السجود يوم الجمعة
 جمعة وقال الحمد يوم ظهرا لم يدرك اكثر
 الثانية واذا خرج الامام فلا صلاة ولا
 كلاما حتي يفرغ من خطبة قال لا يباح الكلام
 الكلام بعد ذلك وجعلهم يشرع في الخطبة
 ويجب التسبيح وترك البيع بالاذان الاول
 فاذا جلس على المنبر اذن بين يديه ثانيا واد
 يستقبلوه مستمعين فاذا اتم الخطبة
 اقيمت
 تحب صلاة العبد
 وشرايطها كرايط الجمعة وجوبا واد
 بسوي الخطبة وتندب في الفطر ان يكمل شيئا
 قبل صلاته ويساك ويفسل ويستطيب
 ويلبس احسن ثيابه ويؤدي فطرته
 خلاصا لهما ويتوجه الى المصلي ولا يجهر
 بالتكبير في طريقه خلافا لهما ووه
 قتها من ارتفاع الشمس قد رجع او رجع
 محين الى زوالها وصفتها ان يصلي
 ركعتين يكبر تكبيرة الاحرام ثم تسبي

في يوم الجمعة

في يوم الجمعة

ثم تسبي ثم يكبر ثلاثا ثم يقرأ الفاتحة
 وسورة ثم يركع ويسجد ويسبدي
 في الثانية بالقرأة ثم يكبر ثلاثا ثم تسبي
 للركوع ويرفع يديه في الزوايد ويخطب
 بعدها خطبتين يعلم الناس احكام الله
 الفطرة ولا تقضي ان فاتت مع الامام وان
 منع عذر عنها في اليوم الاول صلواتها
 في الثاني ولا تصلي بعدها والا ضحي كالفطر
 لكن يستحب تأخير الاكل فيها الي ان يصلي
 ولا يكره قتلها قبلها في المختار ويجهر بالبا
 بالتكبير في طريق المصلي ويعلم في الخطبة
 تكبير الشريق والاضحية ويجوز تأخيرها الا الشاف
 والثالث بعد ذلك وبغير عذر والاجتماع يوم عرفة له
 تشيها بالوافقين ليس شيء ويجوز التكبير الشريق من غير
 عرفة الا عصر يوم العيد على المقيم بالمصر عقيب فرض
 اذ توجه جماعة مستحبة وبالاقتداء يجب على المرأة المني
 وعندها الا عصر ايام الشريق على من يصلي
 وعليه العمل وصفته ان يقول الله اكبر الله اكبر لا اله الا
 الله والله اكبر الله اكبر لله الحمد ولا يترك المؤتم ان ترك

امامه
 ان اشتد الخوف من عدو
 او سبع جعل الامم طائفة باذاء العدو وصلى طائفة
 ركعة ان كان سافرا وفي الحضر ركعتين ان كان مقيما
 او في المقرب. ومضت هذه الاعددة وجاءت نكروصلى
 بهم ما بقي وسلم وحده ودخلوا الى العدو وجاءت
 الطائفة الاولى واعادوا بقراءة ثم الطائفة الاخرى
 واعادوا بقراءة وبطلوا المشي والركوب والمقاتلة
 وان اشتد الخوف وعجزوا عن الصلوة لهذه الصفة
 صلوا وحداً وركباً نأبوا عن كل جهة قدروا
 ان يحجزوا عن التوجه ويجوز بلا حضور عدو وابل
 يؤخذ لا يحجزوها بعد النبي صلى الله عليه وسلم
 بوجه للمختصر الى القلة
 على شقة اليمين واختيار الاستلقاء يلقن
 لها **الله** فاذا ملك شد الحية وغضوا بينه
 ويسحب بعجل دقته واذا اراد وانسله
 وضع على صدره يجر وتره وتستر عوده ويجرد
 ويوصله بلا مضغضة واستتاق ويفسل
 بما يغلي سدره وحوضه ان وجدوا لاف القراح
 وسئل راسه وحيتته بالخطي والصحيح على يساره
 ضطجع

٧٧
 يساره ويفسل حتى يصل الماء الى ما يليه
 التخت منه ثم تلى يمينه كذلك ثم يجلس
 مستذاً ويمسح بطنه برفوف فان خرج منه
 شيء غسله ولا يعيد غسله ولا يمسح
 ولا ينشفه بشوب ويجعل الخنوط على
 راسه وحيتته والكافر على مساحده ولا
 يستر شعرة وحيتته ولا يصح يقصه
 ظفره وشعره ولا يجازي ثم يكفنه و
 ستة كفن الرجل قبض وهو من المنكب
 الى القدم هو ازار ولفافة وهما من
 القرن الى القدم **والسحق** بعض الناس استحسن بيان
 للمتأخرين الغمامة وكفايته وازار
 ولفافة وستة كفن للموتة ورجع و
 خمار وازار ولفافة وخرقة تربط
 على ثدييها وكفايته ازار وخمار ولفافة
 وسند الضرورة يكفي الواحد ولا يقتصر عليه
 بلا ضرورة وهذا يستحب الابيض ولا
 يكفن الا فيما يجوز له بسنه حال حياته
 ويحرم الاكفان وترا قبل ان يدبر فيهما

وتبسط اللقافة ثم الأزارع عليها ثم يقبض
 ويوضع على الأزارع ثم يلف الأزارع من قبل
 يساره ثم من يمينه ثم اللقافة كذلك
 والمرأة تلبس الدرع ويجعل شعرها صغير
 بين على صدرها فوقه ثم الخمار فوقه
 كذلك تحت اللقافة ويعقد الكفن إن
 خيف أن ينثر الصلاة على الميت
 فرض كفاية وشروطها استلام الميت و
 طهارته وأول الناس بالتقديم فيها
 السلطان ثم القاضي ثم الإمام المحي ثم الولي
 الأقرب فالأقرب إلا أن فاته تقديم علي
 الابن والولي أن يأذن لغيره فإن صلى من
 من غير ذكر بلوان في إعاد الولي أن شاء
 ولا يصلي غير الولي بعد صلاته وإن دفن
 بلا صلاة صلى على قبره ما لم يظن لفسيخه
 ويقوم حذاء الصدر للرجل والمرأة وكبير
 تكبيرين يثنى عقبها ثم تانية ويصلي على
 النبي صلى الله عليه وسلم بعد هاتين الثالثة
 يدعو لنفسه والميت والمسلمين بعد هاتين

ثم أربعة ويسمى عقبها فإن كبر خمساً لا
 يتابع ولا قرأ فيها ولا تشهد ولا رفع يدا
 لا في الولي ولا يستغفر لصبي ويقول اللهم
 اجعله فرطاً اللهم اجعله لنا جراً وزخراً
 واجعله لنا شافعاً مشفقاً ومن أتى
 بعد التكبير الإمام لا يكبر حتى يكبر له في
 فيكبر معه وقال أبو يوسف يكبر ولا
 ينظر لمن كان حاضراً حال التسمية ولا يجوز
 ركباً استسحناً وتكره في مسجد جمعة
 أن كان الميت فيه وإن كان خارجاً اختلف
 المشايخ ولا يصلي على عه عضوه ولا على غايب
 ومن استهل بعد هذا الصلاة غسل و
 مسي و صلى عليه والأغسل في المختار وأدبر
 في الجنائز عليه ولو سبي صبي مع أحد أبويه
 لا يصلي عليه إلا أن اسم أحدهما أو اسم
 هو غافلاً أو لم يسب أحدهما ولو مات مسلم
 لمسلم قريب كافر غسله غسل النجاسة
 ولقنه في خرقة والقاه في حققة حققة أو رفعه
 لأهل دينه وسن في حمل الجنان أربعة وال

في خرقة ولا يصلي عليه

يبدأ فبضع مقدمها على يمينه ثم مو
 خيها ثم مقدمها على يساره ثم مؤخرها
 ويسرع به دون الجنب للمشي خلفها أو
 أفضل وإذا وصلوا إلى قبره سجدوا للقبور
 قبل وصنعوا عن الأعناق ويحفر القبر ويحذر
 ويدخل الميت فيه من جهة القبلة ويقول
 وأصحه باسم الله وعلى بالله ملته رسول
 الله صلى عليه وسلم ويسمي قبره المسرة لا اله
 ويوجهه إلى القبلة ويجعل العقدة ويسوي
 عليه اللبن أو القصب ويكره الأجر
 الخشب ويهال التراب ويسم القبر ولا يرفع
 ويكره بناءه بالجص والأجر والخشب
 ولا يدفن انسان في قبر إلا بضررة ولا يخرج
 من القبر إلا أن يكون الأرض مغصوبة ويكره
 وحلي القبر والجلوس عليه والصلاة عنده
 هو من قتله أهل الحرب أو البغي أو
 قطع الطريق أو وجد في المعركة وبه
 فيكفن ويصلى عليه ولا يغسل الشجر أو
 قتله مسلم ظلماً ولم يجب بقتله دية فيكفن

فيكفن ويصلى عليه ولا يغسل ويدفن بدمه وشي
 إلا ما ليس من جنس الكفن كالغزو والحشو والنفق
 والسلاح ويؤاد وينقص من الملة لكفن الستة و
 أن كان صبياً أو مجنوناً أو جنناً أو حائضاً أو نفساً
 يغسل خلافاً لهما ويغسل أن قتل في المصروع لم يعلم
 له قتل عدلاً ظلاً وكذا أن ارتكبان أكل أو شرب
 أو سوط أو باع أو اشترى أو عاش أكثر يوم عنداني
 يوسف خلافاً لهما أو مضى عليه وقت صلاة وهو
 يعقل أو أدته خيمة أو تقاضى للموت كنه حياً أو
 أو صي مطلقاً عنداني يوسف قال محمد أن أو صي
 بأمر آخر ويلا يغسل ومن قتل عبداً وقتل من
 غسل وصلى عليه وقيل لبغي أو قطع طريق منسل
 ولا يصلى عليه وقيل لا يغسل أيضاً ويصلى على
 قاتل نفسه خلافاً لابي يوسف

صح فيها الفرض والتفيل ومن جعل نظره فيها
 التي ظهر أمامه جاز ولو إلى وجهه لا يجوز وكره أن
 أن يجعل وجهه إلى وجهه ولو تخلفوا حولها
 وهو فيها جاز وإن كان خارجها جازت صلاة من
 هو قارب إليها من أن لم يكن في جانبها وجازت الصلاة
 تجوز

الصلوة فوقها وتكره والله اعلم
 هي ملكية جزئية من المال معين شرعا من
 فقير مسلم غير بها شيء ولا ماله مع قطع للنفعة
 عن الملك من كل وجه لله تعالى وشرطه جوبها
 العقل والبلوغ واللسان والحرية ومذكور نصا في
 فارغ من الدين وحاجة الاصلية نأيا عما هو تقدير
 ملكا تاما فلا يجوز بيعه بغيره ولا مكنه تبولا
 مديون مطالب من العباد في قوته دينه ولا في ما اهما
 وهو المفقود والتقاط في الميراث والقصوب
 لا بنية عليه مدفون في برية نسي مكانه وما اخذ
 مصاروة ودين كان قد جدد ولا بنية عليه
 بخلاف دين على مقر ملي او معتبرا او مغتلس او جلد
 عليه بنية او علم به قاض خلافا لمحمد في
 المغتلس بخلاف ما دفن في البيت ونسي مكانه
 وفي المدفون في الارض او الكرم اختلاف
 كذا بين ويذكران عند قبضه فنحو بدل مال التجارة
 بيان عند قبض اربعين وبدل مال ليس كذلك
 عند قبض نصاب وحولان حول وقال لا يركب
 ما قبض منه مطلقا الا الدية والارث وبدل الا

وبدل الكتابة عند قبض نصاب وحولان
 حول شرط ادايتها بنية مقارنته للاداء
 او لعزل المقدار الواجب ولو به تصديق
 بالكل ولم ينوها سقطت ولو بالبعض لا
 تسقط حصته عند اني يوسف خلافا لمحمد
 لمحمد فتكره الحيلة لا سقطها عند محمد خلافا
 لاني يوسف ولو اشترى عبدا للتجارة فنوي
 استخدمه بطل كونه للتجارة وما نوي لا
 للخدمة لا يصير للتجارة بالنية ما لم يبيعه
 وكذا ما ورث وان نوي للتجارة فيما ملكه
 او وصية او نكاح او خلع او صلح عن قود
 كان لها عند اني يوسف خلافا لمحمد وقبل
 الخلاف بالعكس ولغا تعيين النازل للتصديق
 اليوم والدرهم والفقير
 الثابتة التي يكتفي بالترعي في اكثر
 الدول وليس في اقل من خمس من الابل زكاة فان
 كانت خمس سائمة ففيها شاة وفي
 العشر شاتان وفي خمس عشرة ثلاث وفي
 عشرين اربع شاة وفي خمس وعشرين

في مال بهيمة

الى خمسين وشدو ثين بنت مخاض وهي التي
 طعنت في الثانية ففي ست واربعين
 الى ستين حقة وهي التي طعنت في الرار
 بعة وفي احدى وستين الى خمسين
 سبعين جذعة وهي التي طعنت في
 الخامسة وفي ست وسبعين الى ست
 تسعين بنت لبون وفي احدى وتسعين
 حقان الى مائة وثمانين ثم في خمس شاة
 الى مائة وخمسين واربعين ففيها حقان
 وبنت مخاض الى مائة وخمسين وسبعين
 ففيها ثلث حقا وبنت مخاض الى مائة
 وست وثمانين ففيها ثلث حقا و
 بنت لبون الى مائة وست وتسعين و
 ففيها اربع حقا الى مائتين ثم يفعل
 في كل خمسين كما فعل في الخمسين التي بعد
 للمائة والخمسين والبخت والعرا ب سواء
 وليس في اقل من ثلثين من البقر
 زكاة فان كانت ثلثين سائمة ففيها تباع
 وهو ما طعن في الثانية او تبعة الى اربعين

قوله بنت مخاض بنت مخاض
 بنت مخاض بنت مخاض

قوله بنت لبون بنت لبون

الى اربعين ففيها متن وهو ما طعن في
 الثالثة او ستة ولا شيء فيما زاد الى ان يبلغ
 ستين وسند اني حنيفة فير عسابة و و في
 التين تبعا وفي سبعين مسته وتبيع وهكذا
 بحسب كل ما زاد بشر في كل ثلثين تباع وفي كل
 اربعين مسته وهو امين بالبقر
 وليس في اقل من اربعين في الغنم زكاة فان اكا
 اربعين سائمة ففيها شاة الى مائة وحدى
 وثمانين ففيها شاتان الى مائتين واحدة ففيها
 ثلث شاة الى اربعمائة ففيها اربع شاة
 ثم في كل مائة شاة والضيان والمغرماء وادني
 ما تتعلق به الزكوة ويؤخذ في الصدقة الشئ وهو
 ما تمت له سنة منها اذا كانت الخيل
 سائمة ذكورا واناثا ففيها الزكوة خلافا لها
 فان شاء اعطى من كل فرس دينار وان شاء
 قومه واعطى من قيمتها ربع العشر ان بلغت
 نصابا وليس في الزكوة المخلص شئ في البغال
 والميرمالم تكن للتجارة وكذا الفصلا والملا
 والعاجيل الا يكون معها كبار وسند اني يوف

اتفاقا وفي الاثبات المخلص عن الامام
 روايتان ولا شيء صحيح

فيها واحدة منها ولا في الحوامل والعوامل والعوفية
وكذا الشائعة للشركة الا ان يبلغ نصيب كل منها
نصاباً ومن وجب عليه مستحق فلم يوجد عنده دفع
اد في منع الفضل او على منة واخذ الفضل وقيل
لخيار الشاعى ويجوز دفع القيم في الزكوة والعشر
وللراج والكفارة والتذرة وصدفقة الفطر وس
وتسقط الزكوة بهلك المال بعد الحول وان
هلك بعضه سقط حصته ويصرف الباقي
المالك الى العفو ولا ثم الى نصاب يليهم
وتم عند الامم وعند اني يوقف يصرف بعد له
العفو الاقل الى النصب شائعاً والزكوة
تتعلق بالنصاب دون العفو وعند محمد
نصف شاة بهما فلو هلك بعد الحول اربعون
من ثمانين شاة كاملة تجب شاة كاملة وعند محمد
نصف شاة ولو هلك هلك خمسة عشر من اربعين
بعيراً يجب بنت مخاض وعند اني يوقف خمسة عشر
جزاً من ستة وثلاثين من بنت لبون وعند محمد نصف
بنت لبون وثمانها ويأخذ الشاعى الوسط لا على
والا لادنى لو اخذ البغاة زكوة التواثم او العشر

٧٤
او العشر والراج يفتي اربابها ان يعيدوها
خفية ان لم يصرفوها في حقها اللراج
نصاب الذهب عشرون
مشقالاً ونصاب الفضة ما تنادرهم وفيها
ربع العشر ثم في اربعة مشاقيل واربعين درهمها
بحسابه وقال امان بن عيسى به وان قل للعشرين فيها
الوزن وجوبا واداء وفي الذراعهم وزن سبعة
وهو ان تكون العشرة منها وزن سبعة مثاقيل
مثاقيل وما غلب ذهبه او فضته فحكمه حكم
الذهب والفضة الخالصين وما غلبت
تعتبر قيمته لا وزنه وتشتط نية التجار فيه
كالعروض وتجب في تبرعها وحديثها
وانتبتها وفي عروض تجارة بلغت قيمتها
نصاباً من درهم واحد فما فوقه بما هو نفع
للفقراء وتضم قيمتها اليهما ليتم النصاب
ويضم احدها الى الاخر بالقيمة وعندنا بالاجزاء
ويضم مستفاد من جنس نصاب المير في حوله
وحكمه ونقصان النصاب في اثناء الحول لا يقر
ان كل في طرفيه ولو عجل ذو نصاب لسنتين او

اول نصب صح ولا شيء في مال الصبي التغلبي وعلى
لأمة منهم ما على الرجل وهو من نصب
على الطريق لا يأخذ صدقات التجار يأخذ
من ~~الطريق~~ ^{له} السلام ربع العشر ومن الذي
نصفه ومن الرمي غامر ان بلغ ولم يعلم قدرها
يأخذون منها وان علم اخذ مثله لكن ان اخذوا
الكمل لا يأخذونه بل يترك قدر يبلغه ما منولان
كانوا لا يأخذون شيئا لا يأخذ منهم شيئا ولا من القليل
وان اقرباؤه في بيته ما يكمل النصاب و
ويقبل قوله فيما نكرت الخلود او الفرائض الذين
او ادعى الاداء بنفسه في المهر في غير السوائم اهله
اولادهم الي عاشر اركان وجد عاشر اخر مع ^{بنيته}
ولا يشتر اخراج البرات ولا يقبل في اداء بنفسه خارج
للصبر ولا في السوائم ولو في للصبر وما قبل من المهر
قبل من الذمتي لامن الحربي الآقوله لامته هي امر وليا
وان مهر المرأة ثانيا فقبل مضى الحول فان من بعد
عوده الى دار عشر شائيا والآقوله ويعشر ^{عشر}
قيمة المهر لا قيمة الخزير وعند اني يعفاني بهما
معاً يعشرهما ولا يعشر ماله ثم كفي في المهر ولا

قال النبي عليه السلام
ما من رجل يحب العلم والدين
وانما فخرنا بالعلم والان
للمجال في شؤنا
بل العلم الجبال جمال العلم
ليس البنيان الذي قد
بل البنية ليس

عليه السلام. الكناز وكونه كذا. فاقه وبنات راسه انما هو.

ربع وحالة لها ثمن فيها ولا يحجبها من الربع
 الى الثمن الاولاد او ولد الابن فصاحب
 المفروض المذكورة في كتاب الله تعالى ستة
 الثلث والثلثان والستدس والنصف
 والربع والثلث فصاحب الثلث منها فرض
 المصنفين فرض الام اذا لم يكن للميت ولد
 ولا ولد الابن وان سفل او الاثنان من الاخوة
 والاخوات من اي جهة كانت وفرض
 الاثنان من اولاد الام فصاعدان كورهم
 وانما هم فيه سواء فصاحب الثلثان منها فرض
 اربعة اصناف فرض البنتين وما فوقهما
 عند عدم الابن وفرض بنتي الابن وما فوقهما
 عند عدم بنت الصئلب وفرض الاختين من
 الاب والام وما فوقهما وفرض الاختين اب
 وفوقهم عند عدم الاخت لام واب فصاحب
 الستدس منها فرض سبعة اصناف فرض
 الاب في حال الستدس وهم ان يكون للميت
 ابن او ابن الابن وفرض الجد اب الاب
 وان سفل كذلك عند عدم الاب وفرض الام

ربع وحالة لها ثمن فيها ولا يحجبها من الربع
 الى الثمن الاولاد او ولد الابن فصاحب
 المفروض المذكورة في كتاب الله تعالى ستة
 الثلث والثلثان والستدس والنصف
 والربع والثلث فصاحب الثلث منها فرض
 المصنفين فرض الام اذا لم يكن للميت ولد
 ولا ولد الابن وان سفل او الاثنان من الاخوة
 والاخوات من اي جهة كانت وفرض
 الاثنان من اولاد الام فصاعدان كورهم
 وانما هم فيه سواء فصاحب الثلثان منها فرض
 اربعة اصناف فرض البنتين وما فوقهما
 عند عدم الابن وفرض بنتي الابن وما فوقهما
 عند عدم بنت الصئلب وفرض الاختين من
 الاب والام وما فوقهما وفرض الاختين اب
 وفوقهم عند عدم الاخت لام واب فصاحب
 الستدس منها فرض سبعة اصناف فرض
 الاب في حال الستدس وهم ان يكون للميت
 ابن او ابن الابن وفرض الجد اب الاب
 وان سفل كذلك عند عدم الاب وفرض الام

والرجل وتسقط اليد بالآل وتسقط اليد بالآل
 بالآل واليد من جهة اليمين وتسقط بالآل واليد من جهة اليمين
 الابن بالابن ويسقط الاخ لا بالاب والاخت بالاخت
 لاب وام ويسقط الكلا والول على الاخوة والاخوة
 من الآل باربعة نفر بالآل ولد وولد وولد وولد
 واستكمل البنات الثلاثين تسقط بنات الآل
 الا ان يكون معهن افا سفل منهن غلام فسه
 فيعصبن وان استكمل الاخوات من الآل
 والآل الثلاثين يسقط الاخوات من الآل الا يكون
 معهن اخ لهن فيعصبن ومن لا يرث بحال
 والقاتل لا يجب بحال فصحة ويقسم الفرائض
 من سبعة اصول من اثنين وثلاثة واربعة
 وستة وثمانية واشي عشر واربعة وستين
 فكل مسألة فيها النصف فاصلا من الاثنين
 وما فيها الثلث والثلث اولا بواحد ثلثه ولا
 بع من اربعة والستين من ستة والثمن من ثمانية
 من ثمانية والربع مع الستين من اثني عشر والثمن من ثمانية
 مع الستين من اثني عشر والربع مع الستين من ثمانية
 وهو ان تزيد سهام الورثة على اصل الفريضة فذلك
 يعني ملك الشخص ترك الولد ووجهه وابوين فتعال
 فلكل زوجة الثمن وللابوين السكس والباقي
 للولد بدين وللابوين الزوج والول

واعلم ان المسئلة تقول الى اب
 من ابين تسقط والاب تسقط
 واعلم ان ابين تسقط والاب تسقط

فتعال الفريضة لاصلها ويدخل النصف على
 جميعهم ام ولختان لاب وام لختان لام وام
 سدس وللاختين لاب وام الثلثان وللاختين
 لام الثلثان اصل الفريضة من ستة تعول
 الى سبعة لهم من زوج وام وثلاث اخوات
 ولختان لاب للزوج النصف وللام السدس
 وللاختين لاب الثلثان عالت سلمي
 الى ثمانية منه زوج وام ثلاث اخوات وتفرقا
 تعول الى تسعة الى عشرة منه زوج وام ولختان
 لاب وام ولختان لام تقول الى عشرة وامما اثني
 عشر فقد تعول الى ثلثة عشر في زوج وابوين
 وبنت وصا قد تعول الى خمسة عشر في زوج
 وابوين وبنت وبنت الابن وان سفل وقد تعول
 الى سبعة عشر في زوجة وام ولختين لام وامما
 اربعة عشر وقد تعول الى سبعة عشر
 في زوجة وابوين وبنتين في المسئلة المنبرية

والزوج النصف والاب السدس
 والاختين لاب الثلثان
 والاب السدس والاختين
 والاب السدس والاختين

باب الترويض العول واذا فضل المال عن فرض
 ذوي السهام ولم يكن هناك مصيبة فانه
 يرد على كل ذي سهم بقدر سهمه على الترتيب
 مولا واحدا وانما سمي منبرية لانها تستعمل في كرم
 على منبر الكوفة فلما جازت عنها في حجة نقلت الى
 للزوج الثمن فقال من رزق الله صاعا شفا ومني في خطبة
 فنجسوا من خطبة من ج وامنكر

والاب السدس والاختين
 والاب السدس والاختين
 والاب السدس والاختين

سبعة أم اب لام ثم بنات الاخوت واولاد الاخوة
بنو الاخوة لان وان سفلهم ثم القما والى الالات والاخوة
الاولاد الاخوة بنو واوان سفلهم ثم القما والى الالات والاخوة
الاولاد الاخوة بنو واوان سفلهم ثم القما والى الالات والاخوة

والخالا والاخوال والعلم من الام وااولادهم ويقدم
على ذلك الاقرب فالاقرب منهم في درجة على ترتيب
العصبات واذا استوت درجاتهم قسم للمال بينهم
للدكر مثل حظ الانثيين على عدد رؤوسهم لا على
عدد ابائهم وامهاتهم وانما ان كان احد منهم
يبدى الى الميت بعصبة او بذي سلم فهو اول
بالميراث من الآخرين كبت بنت الابن اولى
من ابن بنت البنت لانها بنت صاحبة الرحم
وكبت العم لاب وام اولى من ابن العم لاب
وام لانها بنت العصبة وان كان بعضهم من
طرف الام كما لو ترك عمه لاب وام وخالة لاب
وام فللعمة الثلثان وللخالة الثلث وان كان
في احد هم قربة فزادوا القربتين او بذكر او
كاف او مؤنثا كما كما في العتات المتفرقات
والحالات المتفرقات والاخوال المتفرقين فمن
كاف لاب وام او ب من الآخرين لانها اقوى
بالابوين فله مولى الموالاة يرث عن
والاه وعلاقته على ان يتوارثا ويرث احد هاتين
الآخر على ما شرطاه وهولاء الورثة ولا يرث مع اقران

فلا يكون عليه صلوة العشاء
فصل في الصلاة على النبي وآله

والخالات والأخوات والعلم من الأم وأولادهم ويقدم
على ذلك الأقرب فالأقرب منهم في درجة على ترتيب
العصبات وإذا استوت درجاتهم قسم للمال بينهم
لذكر مثل حظ الأنثيين على عدد رؤوسهم لا على
العدد وأفضرت أربعة أصناف

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

رجل مات وترك ابوين وعشر بنات اصل
للمسئلة من ستة اربعة منها العشرة واثان
للابوين شديديك فسمعت علي بن قلندق شخندكري
تصحيح علي بن قلندوز بين السهام والوقوس ارج حاله
نظر ايدوز استقامه موافقه مباينتا بونيك الله
نسي واراكي سي وار عدد روسي قاچ ايكلي ايكلي
مستقيم فلا حاجة الى الضرب بنا تلك الله نه سي
وارد دي وار عدد روسي قبح اون در ديلداون
ما بينده نه وار موافقه بالنصف وار هر بار كه
كر طائفه واحد اوزيند واقع اوب بين السهام
والوقوس موافقه بالنصف اوله فاعده بود كه كسر
كلن طائفك عدد روسيك نصفى اصل مسليه
ايدوز كسر كلن طائفك عدد روسي اون اونك
نصفى بيش بيشه ضرب ايليك يكت اصل مسليه اون
التيه اتوز اولدي بزيماچون بر خيم علم حاصل
اولدي اصل مسليه بلدك التي دن مضروب
بلدك بيش ن ما بلغ بلدك اتوز دن بزيماچون
ايكي علم حاصل اولدي باقى قلندي هر فريقه مذكر هر فر

هر فرد فريقه نه ديكين ميسل مكه طريق وار هر
هر صف فريقه دكد كين بل مكه طريق اولدر كه
هر فريقك اصل مسلكن الله نه سي وار سيه
مضروب ورب بلفدن ويزهوز ابونيك الله
نه سي واراكي سي واراكيه ورويه بيشه ايكلي كره
بش اون اولدي وبراك ابوينه بنات عشر بنات
الله نه سي وار دي وار در دو بيشه ورويه
درت كره بيش كره سي اولدي وبراك بنات
عشر به هر فريقه نه دكد كين بلدك هر فريقك
فرد نه نه دكد كني ميسل مكه طريق بود كه هر فريقك
اصل مسلكن الله نه سي وار عدد روسي بيشه
ايدك حاصل نسبة مثلي مضروبون ويزهوز ابونيك
الله نه سي واراكي سي وار عدد روسي قاچ ايكلي ايكلي
نه نسبت دورت مثل نسبت دورت بزيماچون
بمرك بر مثلين ويزهوز مضروب بزيماچون بيشه
مثلين بيش ابونيك هر فريقه ينيه بيشه وبراك
بنات عشر نك الله نه سي وار دي وار عدد
روسي اون دورت اون نه نسبت دورت ايكلي

خمس نیت دو تو بزمه مضروبک یکی خسن

و یروز مضروه غزق بشل

ایکی خمس یکی بناتک هر برینه

ایکی شرو بردک عت

الما الكتاب

بعون الله الملك

الوهاب

م

م

م

م

م

م

م

م

م

م

م

م

م

م

م

م

م

م

م

بجایه محبت و اخلاص درجه مهرهم سپید تر است

54

وفاقیہ کے قلمیہ فارغ التحصیل

النسبة
ولا
رض النسبة

عصبة ثم التوسط في ذوق
المعالات ثم للمقر كمال النشوة
المرد لا انتفاع ذوي الفروض
ثم التذيق لهم وليسا بقصبة
روا عن الرد لانه اصحب الفراء

الموت العتاقة ثم
 الارحام ثم موت
 الى سيداء عند عدم
 بنووي الارحام و
 فووي سرهم واما اخر

من التفتين وقضا الدين
صروفا في ضروراته
بذل من رها قال في هو
لذي كان لا يتصرف
في شئ سجد شرح

تقدم
م
الشي
حاله

لاب وام والاخت لا والاخت لام والام
 والجد الصبيحة وهي التي لا يدخل في نسبها
 الى الميت جد فاسد اما الاب فله احوال
 ثلث الغرض المطلق والسدس وذلك
 مع الابنة او ابنته الابن وان سقطت والمو
 والتعصيب للمحض عند عدم الولد وولد الابن
 وان سقط والجد الصبيح وهو الذي لا يدخل
 في نسبه الى الميت ام الاب الذي اربع مسائل
 وسنذكرها ان شاء الله تعالى ويسقط الجد
 بالاب لان الاب اصل في قرابة الميت
 واما الاولاد الام فاحوال ثلث السدس
 للواحد والثلاث للآخرين فصلا ان كورم
 وانا شهم في القسمة والاسم في ساق سقط
 ويسقطون بالولد وولد الابن وان سقط
 وبالاب والجد بالانفاق واما الزوج في الثاني
 النصف عند عدم الولد وولد الابن وان سقط
 والرابع مع الولد او ولد الابن وان سقط فصلا
 المتناهي للزوجات حالتيان الربع عند عدم

والجد الصبيح وهو الذي لا يدخل في نسبها الى الميت

عند عدم الولد وولد الابن وان سقط
 والثلث مع الولد وولد الابن وان سقط فاما
 بنات الصلب فاحوال ثلث النصف للواحدة
 والثلاث للآخرين فصلا ومع الابن الذكر
 مثل حظ الانثيين وهو يعصبه بنات الاب
 بنات الصلب ولهن احوال ست النصف
 للواحدة والثلاث للآخرين فصلا عند عدم
 بنات الصلب ولهن السدس مع الواحدة
 الصلبة تكمل الثلث للثلاثين ولا ترش
 مع الصليتين الا ان يكون مهن مجدا
 يهن او اسفل منه من غلام وصبي فنعصبه
 والباقي بينهم المذكور مثل حظ الانثيين
 ويسقطون بالابن ولو ترك ثلث بنات
 ابن بعضهن اسفل من بعض وثلث بنات
 ابن ابن ابن اخر بعضهن اسفل من بعض هذه
 الصورة مسية

الجد الصبيح وهو الذي لا يدخل في نسبها الى الميت

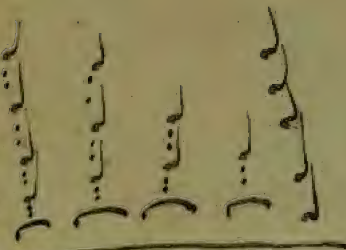
الفريق الاول الفريق الثاني
 الفريق الثالث

واما اول كتاب الدين علي كميل
 القاسبي فانهم في الحقيقة
 بنات الدين الواحدة
 صحت في ايمانها
 الدين
 الدين
 حاكم

وسيفظنوا القولا أيضا بالحق والبرهان

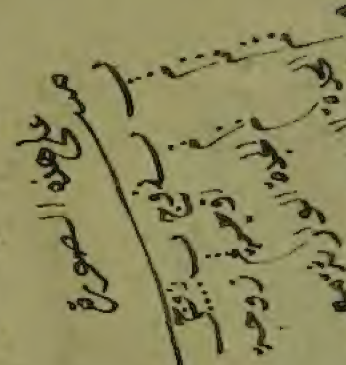
و ذلك في السكتين زوج وابوين اوزوجة
 وابوين ولو كان مكان الاب جد في المقام ثلث
 جميع المال الا عند اني يوسف فان لها ثلث
 الباقي وللجدة السدس لام كانت اولاب وحيدة
 كانت واكثر اذ اكن ثابتا متجاورات في
 الدرجة ويسقطن كل حق بالام والابويات
 ايضا بالام كذلك بالجد لام الا وان علت
 فانها ترتب مع الجد لانها ليست من قبيلة
 والقري من الى جهة كانت تحت
 البعد من اي جهة كانت وارثه
 كانت القري او محجوبة واذا كانت جدة
 ذات قرابة بنو عدة كام ام الاب والاهري
 ذات قرابتين او اكثر كام ام الام وهي ايضا
 ام ابلا بيقسم السدس بينها انصافا
 فاعند اني يوسف باعتبار الابدان وعند محمد
 انشالوا باعتبار الجهات بهذه الصورة

اب ام
 اب ام
 هذه ذات قرابتين
 ام وام



بنو امة

الا



بنو امة

باب العصبية النسبية ثلاثة عصبية
 بنفسه وعصبية بغيره وعصبية مع غيره اما العصبية
 بنفسه فكل ذكر لا يدخل في نسبته الى الميت
 انثى وهو اربعة اصناف جزء للميت واصلة جزء
 ابية وجزء جهة الاقرب فالاقرب يرجحون بقرابة
 الدرجة اعني اوليهم بالميراث جزء للميت انثى
 البنون ثم بنوهم وان سفلوا ثم اصلاي
 الاب ثم الجد اب الا وان علا ثم جزء ابية اي
 الاخوة ثم بنوهم وان سفلوا ثم جزء ابية اي
 الاعمام ثم بنوهم وان سفلوا ثم يرجحون بقرابة
 لدرجة اعني به ان ذ القربى بنين او الى من ذى
 قرابة واحدة ذكر كان او انثى لقوله عليه السلام
 ان اعيان بنى الام يتوارثون دون بنى العلات
 كالاخ لام وام فلاخت لام وام اذا صارت عصبية
 مع البنت اعني من لاخت لام وابن اللخت لام وام او الى من
 ابن اللخت لام وكذلك الحكم في اعمام الميت ثم
 في اعمام ابية ثم في اعمام جده واما العصبية
 بغيره فاربع من النسوة وهن اللاتي فرهن
 النصف والثلاثان يصرن عصبية باخوتهن ما

كما ذكرنا في حال المقتن ومن فرض لها من الأنا
وأخوها عصبة لا تصير عصبة بأخيهما كالعلم
والقمة للمال كالمعلم دون العمة وأما العصابة
مع غيره فكل انشئ تصير عصبة مع انشئ أخرى
كالأخت مع البنت كما ذكرنا آخر العصابة
مولود في العتاقة ثم عصبة على الميراث الذي
ذكرنا لقوله عليه السلام الولاء في كل النسب
ولا شيء للوفاة من ورثة المعتق للمعتق
لقوله عليه السلام ليس للثمن من الولاء
الأم المعتقة أو عتق من عتق أو كانت
أو كانت من كانت أو تبرأ من تبرأ
أو جرة ولا معتقة أو معتق معتقة
ولو تركت بالمعتق وابنة فعتق فعتق
يوسف سدس الولاء للوفاة والباقي للابن
ولو تركت لابن للمعتق وجدة الولاء كله
للابن بالاتفاق ومن ملك ذراحم محرمة
من عتق عليه ولاؤه له كثلثيها الكبير
ثلثون ديناراً أو الميراث للصغير بمشروقه
ديناراً فاشترى أباهما بالجنسين ثم مات

٩٥
ثم مات الأب وترك شيئاً للثلاثين سهم
بينهن اثلاثاً بالفرض والباقي بين مشرتي
الأب أخاً سباً بالولاء ثلثة أخماسه الكبرى
وخمسة للصغير وتصح من خمسة واربعين
باب المحجب على نوعين محجب نقصان و
وهو محجب عن سهم إلى سهم وذلك الخمسة
نفر للزوجين والأم وابنت الابن والأخت
لأب وقد مر بيانها ومحجب من مان والورثة
فغير بقائه فريقاً محجبون بحال البتة وهو
الابن والأب والزوج والبنت والأم والزوجة و
فريق يرتبون بحال ومحجبون في حال وهذا
مبنى على أصلين أحدهما وهو أن كل من قبل
يدل على البتة بشخص لا يرث مع وجودها
ذلك الشخص سوى أولاد الأم فانهم يرتبون
معها لعدم استحقاقها جميع الميراث
والثاني الأقرب فالأقرب كما ذكرنا في العصابة
المحرومة لا يحجب عندها وعند ابن مسعود يجب
حجب النقصان كما في القاتل والرقيق
والجواب يجب بالاتفاق كالأشياء من الأخوة

والاختلاف قضا من اي جهة كان الا بزيادة
 مع الارب ولكن بحسب بيان الام من الثلث
 الى السكس بارت خارج الفروض علم
 بان الفروض للذكر موزعة فويان
 الاول النصف والربع والثلث والثاني
 الثلثان والثلث والسكس على الوجه
 التضعيف والتضيق فاذا اجاء في السكس
 من هذه الفروض من اجزاء في كل فرض
 سمية الا النصف فانه من اثنين كما في
 الربع من اربعة والثلث من ثمانية والثلث
 من ثلثة فاذا اجاء مشي او شلات ومما
 من نوع واحد فكل مدد يكون مخرجاً
 وذلك العدد ايضا يكون مخرجاً للتضعيف
 ذلك الجزء ولضعف ضعفه كالسنة مخرج
 السكس ولضعف لضعف ضعفه فاذا
 واذا اختلط النصف من الاول بكل الثاني
 او ببعضه فهو من ستة واذا اختلط
 الربع بكل الثاني او ببعضه فهو من اثني
 عشر واذا اختلط الثلث بكل الثاني او ببعضه

او ببعضه فهو من اربعة وعشرين باب
 القول القول بان يراى على المخرج من اجزاء اربعة اذا
 ضاق عن فرض اعلم ان مجموع الخارج سبعة
 اربعة منها لا تقول اصلا الاثنان والثلثة
 والاربعة والثمانية وثلاثة نقول السنة
 نقول الى عشرة ويزاد شفعاً واثنا عشر نقول
 الى سبعة عشر ويزاد الاثنا عشر واربعة وعشرون
 نقول الى سبعة وعشرين عولاً واحداً للمسألة
 المنبرية وهي امرأة وبنتان وابوان ولا يزداد
 على هذا الا عند ابن مسعود رضي فان سنده
 نقول الى احدى وثلثين فصلاً في معرفة
 التماثل والتماثل والتوافق والتباين بين
 العددين تماثل العددين كون احدهما اضعافاً
 للآخر وتماثل العددين لهما لهما مختلفين ان يعد
 اقلهما الاكثر اي يفني او نقول ان يكون اكثر
 العددين منقسماً على الاقل قسمه صحيح او نقول
 ان يزيد على الاقل مثله او امثالاً له وفي الاكثر
 او نقول ان يكون الاقل جزء الاكثر مثل ثلثة
 وتسعة وتوافق العددين ان لا يعد اقلهما

الاكثر ولكن يعدها عدد ثالث كالثانية
 مع العشرين تعددها اربعة فهو متوافق
 بالربيع لان العدد العاد يخرج لجزءه فوق
 يتبين العدد بين ان لا بعد العدد بين معاً
 عدد ثالث كالتسعة مع العشرة وموافق
 مقسمة التوافق والتباين بين العددين
 للمختلفين ان تنقص من الاكثر بقدر
 الاقل من الجانبين مراراً حتى اتفقا في
 رتبة واحدة وان اتفقا في واحد فلا وفق
 بينهما وان اتفقا في عدد فهو متوافقان
 في ذلك العدد في الاثنين بالنصف
 وفي الثلاثة بالثلث وفي الاربعة بالربع هكذا
 الى العشرة وفيما وراة العشرة يتوافقان
 جزء اعني في احد عشر جزء من احد عشر وفي
 خمسة عشر جزء من خمسة عشر فاصول
 هذا باب التصحيح يحتاج في تصحيح
 للسائل الى سبعة اصول ثلاثة بين الد
 لاسهام والرووس واربعة بين الرووس
 والرووس اما الثلاثة فاحدها ان يكون كان

كان سهام كل فريق منقسمه بينهم باو كسر فله
 حصة الى الضرب كما بوبين وبنين والثاني ان يكون
 كسر على طائفة واحدة ولكن بين سهامهم
 رؤوسهم موافقة فيضرب وفق عدد رؤوسهم
 في اصل المسئلة ومولها ان كانت متماثلة كما
 بوبين وعشر بنات او زوج وابوبين وست بنات
 والثالث ان لا يكون بين سهامهم رؤوسهم
 موافقة فيضرب عدد كل رؤوسهم في اصل
 المسئلة كنز وج وخمس اخوات لا واما الاربعة
 احدها ان يكون الكسر على طائفتين او اكثر
 ولكن بين اعداد رؤوسهم متماثلة فالحكم فيها
 ان يضرب احد الاعداد في اصل المسئلة في مثل
 ست بنات وثلث جذات وثلثة اعمام
 والثاني ان يكون بعض الاعداد متماثل في
 البعض فالحكم فيها ان يضرب اكثر الاعداد
 في اصل المسئلة كما ربع زوجات وثلث
 واشني عشر عماما والثلثان يوافق بعض
 الاعداد بعضا فالحكم فيها ان يضرب وفق
 احد الاعداد في جميع الثاني ثم ما يلزم في

وفق الثالث ان يوافق الجميع اثبت ولا فالبعض في الثالث ثم في الرابع

كل ذلك في البليغ في اصل المسئلة كما ربع زوجات وثلثة اعمام
 ان يكون الاعداد متماثلة يوافق بعضها بعضا فالحكم فيها ان يضرب وفق جميع الثاني
 في جميع الثالث ما يلزم في جميع الرابع

جميع الرابع ثم ما اجتمع في اصل للسلسلة كما
مرتين وست جداول عشر نبات رابعة
اعمال ~~تخصيص~~ وان اردت ان تعرف
نصيب كل فريق من التصحيح فاضرب ما كان
لكل فريق من اصل للسلسلة فيما ضربت في اصل للسلسلة
وان اردت ان تعرف نصيب كل واحد من اهاد الي
الفريق فاقسم ما كان لكل فريق من اصل للسلسلة
على عدد رؤوسهم ثم اضرب الخارج في المضروب
فالماصل نصيب كل واحد من اهاد ذلك
الفريق وجدا خري وهو ان يقسم المضروب
على اي فريق شئت ثم اضرب الخارج في نصيب
الفريق الذي قسمت عليهم المضروب فالماصل
نصيب كل واحد من اهاد ذلك الفريق
وجمعا خري طريق النسبة وهو الاوضح وهو
ان تنسب سهام كل فريق من اصل للسلسلة
الى عدد رؤوسهم مفردة ثم تعطي تلك النسبة
من المضروب لكل واحد من اهاد ذلك الفريق
فصل في قسمة التركة بين الورثة والفرما
فاضرب سهام كل وارث من التصحيح في جميع

في جميع التركة ثم اقسام المبلغ على التصحيح ان
كان مباينة وان كان بين التصحيح والتركة ففئة
فاضرب سهام كل وارث من التصحيح في فوق
التركة ثم اقسام المبلغ على فوق التصحيح فالما
رج نصيب ذلك الوارث في الوجهين هذا المقصود
نصيب كل فريق ما كان لكل فريق من اصل السلسلة
في فوق التركة ثم اقسام المبلغ على فوق السلسلة
ان كان بين التركة والسلسلة موافقة وان كان
بينها مباينة فاضرب في كل التركة ثم اقسام
الماصل على جميع السلسلة فالخارج نصيب ذلك
الفريق في الوجهين واما في قضاء الديون فدين
كل غريم غنائه سهام كل وارث في اليد العمل و
مجموع الديون بمنزلة التصحيح فصلا ~~فصل~~
في التخرج ومن صالح على شئ من التركة فاطرح
سهامه من التصحيح ثم اقسام باقي التركة على
سهام الباقيين كزوج وام وعم فصالح الزوج
على ما في ذمته من المهر وخارج من البين فيقسم
باقي التركة بين الام والعم اثنان فابقدر سهمها
مها ~~سهما~~ لان الام وسهم للعم باب
الرد الرد ضد العول ما فضله عن فرض ذوى

الفروض ولا مستحق ليرد بل ندم بالفرض
 بقدر حقوقهم لا على الزوجين وهو قول
 عامة الفقهاء وبه اخذ اصحابنا وقال زبير
 ثابت رضى الله عنه الفا من البيت المال وبخذا
 مالك والثاقبي رحمهم الله مسائل الباب
 اقسام اربعة احدها ان يكون في المسئلة ^{جنس}
 واحد من يرده عليه عند من لا يرده عليه فا
 فاجعل المسئلة من رؤسهم كما اذا تركت اثنين
 او اختين او جدتين فاجعل المسئلة من اثنين
 والثاقبي اذا اجتمع في المسئلة جنسان او
 او ثلثة اجناس ممن يرده عليه عند من لا
 يرده عليه فاجعل المسئلة من سهامهم اعني
 اثنين اذا كان في المسئلة سدسان او من
 ثلثة اذا كان ثلث وسدس او من اربعة
 اذا كان نصف وسدس او من خمسة اذا كان
 ثلثان وسدس او نصف وسدسان او نصف
 وثلث وثلث ان يكون مع الاول لا يرده
 عليه اعط فرض من لا يرده عليه من اقل حاجته
 فان استقام الباقي على عدد رؤسهم من يرده

٩٩
 عليه فيها كزوج وثلث نيات وان لم يستقم ذلك فاه
 ضرب على وفق رؤسهم في مخرج فرض من لا يرده عليه
 انما وافق رؤسهم الباقي كزوج ست نيات والافاضة
 رؤسهم في مخرج فرض من لا يرده عليه فالباقي نصيب المسئلة
 كزوج وخمس نيات **والرابع** ان يكون مع الثايل من لا
 يرده عليه فاقسم ما بقي من فرض من لا يرده عليه على المسئلة من
 يرده عليه فان استقام فيها واخذها انما هو في صورة واحدة
 وذلك اما واحد او ثلثة او ثمانية وان يكون للزوج
 الترتيب ويكون الباقي بين اهل الترتيب كزوج واربعة
 حبات وست اخوات لاتي وان لم يستقم ما بقي فاضرب
 جميع مسئلة من يرده عليه في مخرج فرض من لا يرده عليه فالباقي
 مخرج فروض الفرقين كما اربع زوجات تسع بنات وست حبات
 ثم اضرب سهام من لا يرده عليه في مسئلة من يرده عليه فيما بقي
 من فرض فرض من لا يرده عليه فان انكسر السهام على البعض
 او الجميع صح المسئلة بالوصول المذكور به في باب التصحيح
باب في تقاسم المدة قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه
 ومن تاجر من القتي بنو الايمان وبنو الفلوات لا يرثون
 مع طلبة وهذا قول ابن ابي شبة وقال علي وزيد ابن ثابت ومن
 تابعه يرثون مع طلبة وهو قول علي وقول مالك والثاقبي

والثاني في رجمها وقال ربي اني ثابت لجمع بين الابيان ولا
والعقد **افضل** الاثم بين المقاسمة ومن ثلث جميع المال
وتفسير المقاسمة ان يجعل لزوج في القصة كما حد الاصول
وبنو القلائد يخلون في القصة مع بنو الابيان اضرارا للحد
فاذا اخذوا لزوج نصيب فبنو القلائد يخرجون من البيان
تبيين بغير شيء والباقي لبنو الابيان الا اذا كانت من بنو
الابيان اخذت واحدة اخذت فرضها اعني نصف الكل
بعد نصيب الجد فان بقى شيء فليكن للقلائد الا فلا شيء
لهم وذلك كجد واخذت لاب وام واحصين لاب في
للاختين لاب عشر مال وتقع من عشرين ولو كانت بوجه
هذه المسألة اخذت لاب لم يبق شيء واذا اخطت بكم
وسمها فاجزأها **افضل** للامور الثلثة بعد فرض ذرية
البرهم اما المقاسمة كزوج وجد وان واما ثلث ما بقى
وجدة واخذت واخوين **واما** جميع المال كجدة وجدة
وبنت واخوين واذا كان ثلث البقية للابنة خير للمجد
وليس البقية ثلث صحيح فاضرب مخرج المسألة فان تركت
الثلث في اصل المسألة فان تركت جذا وزوجا وبنتا واما
واقفا لاب وام اولاب **فالتوس** خير للمجد وتقول المسألة
للاثلثة عشر ولا شيء للاخت **واعلم** ان زجوا بن ثلث

ثابت رجم لا يجعل الاخذت لاب وام اولاب صالحة
فرض مع الجد الا في المسألة الاكدرية وهو زوج وام وجدة
واخذت لاب وام اولاب فلكزوج النصف والام
الثلث وللمجد التسدس وللاخت النصف **ثم** نصيب
للمجد الى نصيب الاخت فيقسمان للتوضيح كرمش
حفظ الانشئين لان المقاسمة خير للمجد وهذه اصلها
من ستة وتقول بالثمة وتقع ومن سبعة وعشرين
ستمت اكدرية لانها واقعة امرأة من بنو اكدري
ماتت وخلفت اولئك الورثة ولو كان مكان الا
اخ او اخوان **فلا** قول والاكدرية **باب** المماسية ولو
بعض الانصبة ميراثا قبل الحصة القصة كزوج وبنت
وام فمات الزوج قبل القصة من امرأة وابوين **ثم** ما
تت البنت عن ابين وبنت وجدة **ثم** ماتت الجدة عن
زوج واخوين الاصل فيه ان تصحيب مسلة الميت الاول
وتقطي سكرهم كل وارث **ثم** تصحيب المسلة الميت الثاني
وتنظر بين ما في يده من التصحيب الاول والثاني **الثانية** او
احوال فان استقام بسبب ما في يده التصحيب الثاني
فلا حاجة الى التفرس وان لم يستقم فاضرب وفق
التصحيب الثاني في جميع التصحيب الاول وان كان

والمسألة

بينها جابينة فاضرب كل التصحيح الثاني في كل التصحيح
 الاول فالجواب يخرج المستلزم فسرهم ورثة الميت
 الاول يضرب في كل المضروب يسمى في التصحيح الثاني
 او في وفقه وسرهم ورثة الميت الثاني يضرب
 في كل حصة يده او وفق ما فيه وان مات **ثالثا**
رابع فاجعل المبلغ مقام الـ **والثاني** مقام
 المسئلة الثانية في العمل **ثم** في الرابعة والحادسة
 كذلك يا غير النهاية **باب ثورث ذوى الارحام**
 وذو الرحم فهو كل قريب ليس بنسب سرهم والـ
 عصبة وكانت عامة الصبي يرضى عنه من يرون ثورث
 ذوى الارحام وبه قال اصحابنا او قال من يدين ثابت
 لا يرث لذوى الارحام يوضع المال في بيت المال
 وبه قال مالك والشافعي **وزوى الارحام** اذا
 اضافا ربة **الصف الاول** ينتمى الى الميت وحمهم
 اولاد البنات واولاد بنات الابن **والصف الثاني**
 ينتمى الى الميت ليسهم وحمهم الاجداد الشاقطون و
 البنات الشاقطات **والصف الثالث** ينتمى الى
 ابوين الميت وحمهم واولاد الاخوات وبنات الاخوة و
 وبنو الاخوة **الصف الرابع** ينتمى الى الميت او بنو

صناعة ولا مضاربة ولا كسب ما انقضى
 ان كان لاديني عليه ماله ومن من الخارج **ثانيا**
 او في وجد معدن ذهب او في فضة او حديد
 او رصاص او نحاس في ارض عشر او خارج اخذ منه
 خمسة والباقي له ان لم يكن لارض مملوكة والا فلها
 لكها وما وجد للزني فكله في وان وجد في ارض
 لا خمس خلاها وفي رضى ايتان وان وجد
 كنز فيه علامة الاسلام فهو كاللقطة وما فيه
 علامة الكفر خمس باقية ان كانت ارض غير مملوكة
 وان كانت مملوكة فكل ذلك عند ابي يوسف وعند
 علي باقية من ملكها اقل الفتح ان علم مال فلا يصح
 مالك عرف لها في الاسلام وما اشبهه ضربه على
 كافر في ظاهر المذهب وقيل اسلامه ميتا في زماننا
 ومن دخل دار الحرب بالمان فوجد في صحنها كانا
 فكله وان وجد في دار من عارتة على مالكها فان
 كان متاعه في ارض من غير مملوكة خمس باقية
 ولا خمس في غيره ورج وزر جرد وجد في جبل و
 ويخمس زبيق الاول وبنو عند ابي يوسف

بالعكس

فيما سقت السقاة أو سقي سيجاء
أخذ من شجر جبل أو العشر قبل أو كثر بلا شرط تصاب
وبقاؤها اثنا عشر فيبقى ستة إذا بلغ
خمس أو قد الوق ستون صاعاً وما لا يوق فإذا
بلغت قيمته خمسة أو ق من أدنى ما يوق عند أبي يوسف
وعند محمد إذا بلغ خمسة أمثال ما يقدّر به
نوعه فاعتبر في القطع خمسة أمثال وفي الزعفران
خمس أمثال ولا شيء في حطب وقصب فارسي وحشيش
وتبن وسعف في ما سبق بغرب أو البيت أو أيسر
قريبه نصف العشر قبل مؤمن الزرع وفي العسل
العشر قبل أو كثر إذا أخذ من جبل أو أرض شجرة
وعند محمد إذا بلغ خمسة أفرق والفرق ستة دنانير
وثلاثون دراهم وعند أبي يوسف إذا بلغ عشر قرب
ويؤخذ عشران من أرض شريفة لتغلي - وعند محمد
عشر واحد إن كان اشتراها من مسلم ولو اشتراها
منه ففي أخذ منه العشران وكذا لو اشتراها من
مسلم واسم هو خلة قال أبي يوسف فيل محمد
معه وعليه الصبي والمرأة منهم ما علي الرجل ولو
اشترى ذي شريفة مسلم فعليه الفرج وعند محمد

أو جنة وصحهم اللعيمة أو لا اسم لاقم والاختوال والاف
لأن فحولاً وكل من يربيه لهم من ذوي الارحام
وروي أبو سليمان عن محمد بن الحسن بن أبي حنيفة
أن أقرب الأضاف هو **النصف الثاني** وأن سفلوا
ثم الأول وأن سفلوا **ثم الثالث** وأن سفلوا **ثم**
الرابع وأبعدوا وروي أبو يوسف والحسن بن
زيد عن أبي حنيفة رحمه الله عليه وأبي سلمة عن
محمد بن الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله أن أقرب الأضاف
النصف الأول **ثم الثاني** **ثم الثالث** **ثم الرابع**
كترت بها الأصحاب وهو المأخوذ للفتوى ومنهم
النصف الثالث لأن سفلوا كل منهم أو يرا من قريب
وأن سفلوا يرا من أصله **فصل في النصف الأول**
أولاهم بالملكات أقرب لهم إلى الميت كبنات الميت أو
أولاد من بنت بنت الابن وأن سفلوا استوا
في الدرجة فولد الوارث أو يرا كبنات بنت الابن
أو يرا من ابن بنت الميت وأن استوت درجاتهم
في القرب ولم يكن فيهم ولد وارث وكان كلهم يولوا
بوارث فعند أبي يوسف والحسن بن زيد يعتبر
أبناء الفروع ويقسم المال عليهم سواء إن اد

فصل في النصف الثاني

باعتبار عدد الفروع في الاصول **فصل في اربعة اشياء**
البنيت بنت ابن **النبت** وهي نصيب جدها ومنه محمد
 ايضا ثلثة اسباب **النبت** وهي نصيب البنين بقسم على ولو كانا
 اعني في البطن **الثالث** انهما في نصفها بنت **ابن بنت**
النبت نصيب امها والنصف الاخر **ابن بنت** بنت **بنت**
 البنت نصيب امها ونصع من **ثانية** وعشرين وقول
 محمد راجع اشهر الروايتين عن ابي حنيفة **في** مجمع ذوين
 الارحام **فصل** الاول علمنا وانا نعلم الله يعتبر لمرات
 في التوريت وذوين الارحام غير ان ابا يوسف يعتبر
 لمرات **في** ايمان الفروع **ومحمد** يعتبر لمرات في الله
 صول كما اذا ترك **بنت بنت بنت** وهي ايضا بنتا
ابن بنت **وابن بنت بنت** بهذه الصورة قيمت
محل **نصع** عن ابي يوسف **ميتة**

بنت بنت بنت **بنت بنت بنت** **بنت بنت بنت**
 عند ابي يوسف المال **بنت بنت بنت** **بنت بنت بنت**
 بينهم اثلا ثمانية تركت من قبيل **بنت بنت بنت** **بنت بنت بنت**
 بنات **وابن ثمانية** للبنين وثلثة للابن **وسمى** بقسم
 للمال بينهم على **ثانية** وعشرين سرهما للبنين اثنا و
 عشرون سرهما ستة عشر سرهما من قبيل ابيهما ستة

بنت بنت بنت	بنت بنت بنت	بنت بنت بنت	بنت بنت بنت
٧	٧	٧	٧
٢٤	٢٤	٢٤	٢٤
٣٨	٣٨	٣٨	٣٨
١٢٦	١٢٦	١٢٦	١٢٦
٦٣	٦٣	٦٣	٦٣

وستة اسرهم من قبيل امها **والابن** ستة اسرهم من
 قبيل امها **فصل** في النصف الثاني اولاهم بالبراث
 اقربهم الى الميت من ابراهيم كان وعند الاستواء
 فمن كان يورث بوارث فهو او يورثه سائر القرصين
وانما **فصل** لطفا فوعلى بن عيسى **النصرتي** ولا
 تفصيل له عند **ابن سليمان** الجوزجاني وانما على بن
 البستي وان استوت منازلهم **وليس** من يورث
 بوارث او كان كثرهم يولون بوارث وانفقت صفة
 من يولون بهم وانما **فصل** قرابتهم **في** القدر على ابراهيم
 وان اختلفت صفة من يولون بهم يقسم المال على ا
 اول بطن اختلفت كما في النصف الاول وان ا
 اختلفت قرابتهم **فالثاني** لقرابة الاب والثلث لقر
 بة الام **ثم** ما صاحب كل فريق يقسم بينهم كما لو اخذ
 قرابتهم **فصل** **في** النصف الثالث الحكم فيه كلهم في المال
 اعني اولاهم بالبراث اقربهم الى الميت وان استواء
 في القرب **فولد** **العصبة** او ولد من ولد ذوين الارحام
بنت ابن الخ **وابن بنت** الاصل **كلها** **لاب وام**
 اولاب **واحد** **لاب وام** والام **لاب** المال **كله**
بنت ابن الخ **لاب وام** ولد **العصبة** لو كانا لام كان المال

(Faint handwritten text, possibly bleed-through from the reverse side)

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is written in black ink on aged, yellowed paper. There are several red ink markings, including a large red 'X' or cross-like symbol and a red line, possibly indicating corrections or deletions. The text is partially obscured by these markings and the binding of the book.

اخ لا ب ام اخ لا ب اخ لا ب اخ لا ب
 لا ب وام اين لا ب وام اين لا ب وام اين لا ب
 القصبة او ياء لها ايضا قوة القاربة **فصل في الاء**
 الترابية الحكم فيها انما اذا انفرد واحد منهم اسحق
 المال كله لعدم المذاحم واذا اجتمعوا وكان حيز قراء
 بينهم متجاكاً لقائت او الاء عام او الاء فاعوان والخطات
 فالاقوية في القاربة او ياء بالاجماع اعني ان من كان
لا ب وام او لم يكن كان **لا ب** ومن كان **لا ب** عيلا
 ممن كان لام ذكورا كان او انما فاعوان كان ذكورا او
 انثى استوت **ايضا** قرايتهم فمثل كرم مثل حفظ الانثيين
كقمة وكقمة كلاهما **لام** او خال او خالة كلاهما **لا ب**
 وام او لا ب **ولام** وان كان حيز قرايتهم مختلفا فلا
 اعتبار لقوة القاربة كقوة لا ب وام او خاله لام او

التفسير بالنازعة واختلاف في مخرج قول الشعبي وقال
 ابو يوسف للابن سهرم ولبت نصف سهرم وللخشي
 نصف التفسير **ثلاثة ارباع** سهرم لان الخشي يستحق
 سهرما ان ذكر او نصف سهرم **ان كان انشي** وهذا ميقن
 فليأخذ نصف الميقن مع نصف النصف النازع فيه
 فصار له ثلثة ارباع سهرم مجموع القطب سهرمان وربع
 لانه **يعتبر** التهام والقول وتصح من تسعة او
 نقول للابن سهرمان **ولبت** سهرم وللخشي نصف
 التفسير وهو سهرم ونصف سهرم وقال محمد بن باد
 خذ الخشي خمس المال في المسئلة ان كان ذكر اربع
 المال ان كان انشي فيه خذ نصف التفسير وذلك
 خمس وثلث باعتبار الخاليين وتصح من اربعين ولا
 والمخرج من ضرب احد المسلمين **وهي الاربعة** في الا
 الاخرين وهي الخمسة لم ضرب في الخاليين ممن كان
 له شئ من الخمسة فمضروب في الاربعة ومن كان
 له شئ من اربعة فمضروب في الخمسة فصار له
 للخصي فصار ثلثة عشر سهرما وللابن ثمانية
 عشر سهرما ولبت نصف سهرم **فصل** في حمل الكثر
 مودة الحمل سنان عند ابنه ضيفه ربه وعنه لبت ابن

ابن سهرم ثلث سنين وسنان في ربه اربع سنين
 وسنان الزهر ثمانية اربع سنين واقربا ستة ارباع
 ويوقف الحمل عند ابنه ضيفه ربه نصف اربعة
 سنين او اربعة نبات ايتها اكثر ويعطى بقية الورث
 اقل الانباء وعند محمد بن يوقف نصف ثلثة
 سنين **وهو لبت ابن سهرم** رواية اخرى يو
 قف نصف ابنين وهو قفل الحسن واحدا من الروا
 يتين عن ابن يوسف **رواه هشام وروى**
 للحقاف عند ابن يوسف نصف ابن واحد وعليه الله
 الفتورس وياخذ الكفيل على قوله فان كان الحمل من الم
 لليت وجاءت بالولد لاقل من اكثر مودة الحمل او
 اقل منها ولم يكن اقررت بانقضاء العدة برث ويوش
 عنه وان جاءت بالولد تمام اكثر مودة الحمل لا يرث
 وان كان من غيره وجاءت بالولد من ستة أشهر
 او اقل برث وان جاءت بالولد لاكثر من مودة
 الحمل لا يرث فان خرج اقل الولد من نبات لا يرث
 وان خرج اكثر من ثمانية برث فان كان مستقيما
 فاعتبر صدره اعني اذا خرج صدره ككله ان خرج
 شكوكا فاعتبر سرته الاصل في تقييد الحمل ان

نصيب السكة على تقديرين استى على تقدير ان الحمل ذكر و
 وعلى تقدير انثى **ثم** تنظر بين السكتين فان
 توافقا ضرب وفق احداهما في جميع الاخرين
 تباينا فاضرب كل احداهما في جميع الاخرين
 نصيب السكة **ثم** اضرب نصيب من كان له شيء من
 ذكوره في سكة انوثه او في فقرها واضرب من كان
 له شيء من سكة انوثه في سكة ذكوره او في
 فقرها كما ذكرنا في المتن **ثم** انظر في الحاصلين من
 الضرب تهما اقل يعطى بلك الوارثه والفضل
 التوري بينهما موقوف من نصيب لك الوارث
 فاذا اظهر الحمل فان الحمل مستحق لجميع موقوفه
 فان مستحق البعض فليأخذ ذلك والباقي
 يقسم بين الورثه فيعطى لكل واحد من الورثه
 ما كان موقوفا من نصيب **ثم** اذا تركت
 وابوين وامراه حاملا فالسكة من اربعة وعشرين
 على تقدير ان الحمل ذكر وعلى تقدير ان الحمل انثى
من سبعة وعشرين فاذا ضرب وفق احداهما
 في جميع الاخرها مائتين وستة عشر وعلى تقدير ذكوره
 رثه المرأة سبعة وعشرون وكل واحد منها الابوين

من الابوين اثنان وثلاثون فيعطى للمرأة اربعة و
 عشرون يوقف من نصيبها ثلثه اسهم ويوقف
 من نصيب كل واحد من الابوين اربعة اسهم و
 يعطى **للبنات** ثلثه عشر اسهما لان الموقوف واحد
 حقها نصيب اربعة بين سنوا في حصة رة لان البنين
 اذا كانوا اربعة فنصيبها اسهم واربعه اسهم كلهم
 من اربعة وعشرون مضروب في ثلثه فصار ثلثه
 عشر اسما فطوى لهما والباقي مائة وخمس عشر اسما فان
 ولدت **بنات** او **انثى** فالموقوف كله للبنات وان ولدت
ابنا واحدا او **انثى** فيعطى للمرأة وللابوين ما كان موقوفا
 من نصيبهم ويقسم بين الاولاد وان ولدت ولدا
 ميتا فيعطى للمرأة والابوين ما كان موقوفا من نصيبهم
 والبنات اربعة اقسام الاصف وهو خمسة وتسعون اسما والباقي
 وهو ثلثه اسهم لانه نصيب **فصل في المفقود**
 للمفقود في مال حتى لا يرث منه احد ويوقف مال حتى
 تقع موته او مضي موته واختلف الروايات في تلك المدة
 ففي ظاهر الترويات اذا لم يبقى احد من اقربائه حكمه بموت
 وروى الحسن ابن زياد عن ابن حنبله ان تلك
 المدة مائة وعشرون سنة من يوم ولدت فيه وقال

في الموقوف من نصيبها ثلثه اسهم

علاء الدین

والجوف شخ
واعلم ان اذا اردت ان تعرف
خارج الحروف سبعة عشر على الذي يختاره من اجتنابه
الجواف واختاها وهي حروف مد للموانئ
الاقصى الحروف هاء ومن وسطه فعيان هاء
والف الجوف شخ
واعلم ان اذا اردت ان تعرف
خارج الحروف سبعة عشر على الذي يختاره من اجتنابه
الجواف واختاها وهي حروف مد للموانئ
الاقصى الحروف هاء ومن وسطه فعيان هاء

ازناه غین خاؤها واللقاف **اقصی** اللسان فوق ثم الکاف
اسفل والو سط ح **السن** والضم من حاققه اذ ولما

والنور من ضرتها تحت جعلوا والراء يدينه لظهر ا دخل

وَالطَّاءُ وَالذَّالُ وَتَلَمُّهُ عَلَيَا التَّنَائِيَا وَالضَّفِيرِ مَسْتَكِينِ
أَيْ يَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ

منه و فوق اثنا العتلى و الظا و الدال و تامة

[illegible]

من طرفيها ومن باطن الشفة فالفامع اطراف الشفيرة
للشفين الواوباء ميه و غنة مخرجها الخشنة

باب صفات الحروف

صفاتها جهر ونحوه متفعل منفعة مصممة والاضد
مهمونها فتحه شخص سكت شديدها لفظ الجذ قط
عززة اعراف جمعها ثابته اعراف جمعها
وينزخ والشديد لزم وسبح علو شخصه قط
وصا صا طام مطبقة وفر من با الحروف فالد
صغيرها صا و ز ا سين قلقة قط جذا والين

و و و ياء سكا وانفتحا قلما ولا اعراف صخا

باب التزيين والتعجب

الشفيرة ثابته وعشرون حرفا وهي حروف الشفيرة
الشفيرة ثابته وعشرون حرفا وهي حروف الشفيرة
الشفيرة ثابته وعشرون حرفا وهي حروف الشفيرة

في اللام والراء وينكر جصل والتفتش الشين خاء استقل
تخزين لاخر الحروف والاشارة في الشين المبعي

باب صفات الحروف

والاخر بالتحريم لازم من لم يسمع القرآن فهو آثم
لانه لا بد ان يسمع القرآن ولا بد ان يقرأ القرآن
وهو ايضا حلية التلاوة وزينة الاداء والقراءة
وروق واحد لاصله واللفظ في نظيره كشده

باب التزيين والتعجب

ليس بينه وبين تركه الا رباضة امرء بفك
باب التزيين والتعجب

فرفقن مستفلا من ا ح ر ف • وحاذرن تقهيم لفظ الف •
 كفرة • الحمر ا ح ر ف • الله ثم لام الله •
 وليتلف على الله ولا تقص • واليه من محضه • ومن مرض
 وباء • برق باطل بهم بزني • واحرص على الشدة وظهر الذي
 فيها في طيم كتب الصبر • ربوة اجشت • وج الفجر •
 وبين مقلقل ان سكا • وان يكن في الوقف كان ابنا
 وحاء صحص احطت الحق • وبين مستقيم سبطوا •
 ورقق الزاء اذا كسرت • كذلك بعد الكسر حيث سكنت
 ان لم يكن من قبل حرف استعلا • وكانت الكسرة ليست
 ولا تلف في فرق لكسر وجبه • واخف تكريرا اذا شدد •

وفهم اللام من اسم الله • من فتح او ضم تكبر الله •
 وحرف الاستعلا فتح وانصفا • لا طباق اقوى لوقال والقفا
 وبين الاطباق من احط يتكسبت • والمثلث يتكسبت •

باب التفسير

واحرص على السكون • في جعلنا انتم والمفضو مع طلبنا
 وخلق التناع محرو راجي • خذف اشتباهه • محض راجي
 وراع شدة بكاف • وبنا • كسر كيم • وتسوفى •

باب الاوغام

واقل مثل جنس ان سكن • ونعم كسر رتب • وبل لا وارب
 في يوم مع قالوهم • قل نعم • يستحق لافترغ فلو قال •

باب القاءات

والقاء باستطالة ومخرج مبين من القاء وكما نجى
في القطن ظل الظاهر عظم الحفظ. انقط. وانظر عظم ظهر اللفظ
ظاهر لظواهر كظم ظلم. اغلظ ظلام ظفر انتظر ظمنا
اخضر ظنا كيف جاء عظم. مضين ظل النخل زخرف سوا
وظلت ظلم وبروم ظلوا. كالج ظلت شعرا فظلوا.
بظلمن محظوا مع الحظ. وكنت فظا وجميع النظر
الابوي على واولى ما هنر. والفيظ لا الرصد وهو وقمره
والظلال الحظ على الطعام. وفي ظنين الخلاف سآيا
وان تلاقيا البيا لازم. انقض ظمرك بعض الظالم
واضطر

واضطرته وعظم مع فضم. واصف هاء جبا عظم وليم

واظهر الفتنه من نون ومن بيم اذا ما شدة او اخفان.

اليم ان يسكن بفتنه لدى. باء على الحنا من اهل الاوا

باب الماظم والاضفاء

واظهرها سند باقي الاحرف. واخذ رلدي واو وفان طيق

باب امة النون الساكنة والتنوين

وحكم تنوين ونون بلي. اظهرها راو نعام وقلب اخفاء.

فصن حروف لخلق اظهر واظم في اللام والراء بفتنه لزوم

واو غن بفتنه في يوحس. الالبكة كدنيا سنونوا.

والقلب عند الباء بفتنه كذا. الاخفاء لدى باقي الحروف اخذ

باب المترادفات

والمد لازم وواجباتي **•** وجائز **•** وقصر **•** شبا **•**
فلا زعمان جاء بعد حرف متساكن حالين وبالقول **•**
وواجب ان جاء قبل هزة متصلا ان جمعا بكلمة **•**
وجائزا ان منفصلا **•** او مرض التكون وقفا مستحلا

باب الوقوف

وبعد جوبدك للحروف **•** لا بد من معرفة الوقوف **•**
والابتداء وهي تقسم اذ **•** ثلثة تام وكاف وحسن **•**
وهي لما لم تان لم يوجر **•** تعلق او كان معنى فابتد **•**
فان تام فالكاف لفظا فاعلم **•** الا رؤس الا في جوف فاعلم

وبغير ما لم

وبغير ما لم يفتح وله **•** الوقف مضطر او غير مضطر

وليس في القرآن من وقف **•** ولا حرام غير ما لا سبب

باب الموصول والمقطوع والفاء الثالثة

واسم الموصول ومقطوع **•** في مصحف الامام فيما قد اتي

فاقطع بعشر كلمات ان لا مع ما جاء ولا اله الا **•**

وتعبدوا بس ثانيا ظهور **•** لا **•** تنكر كن شريك يدخلن تعلوا **•**

ان لا يقولوا لا اقول ان ما **•** بالتردد والمفتوح ضل بين ما

لهوا اقطعوا من ثا بروم والنساء **•** خلف المنافقين ام من

فصلت الشاؤن فح حيث ما **•** وان لم المفتوح كسرت ما

لانعام والمفتوح يدعونها وخلف الانفال ونخل قبا
 وكل ما ساقه القوم واختلف رتبوا كذا قل بسم الله وصل
 خلفتموني واشتروا فيما قطعاه اوحى افضتم واشتبهت بيلو
 ثاني فعلز وقعت وكم لا تنزل شعر او غير هاصلا
 فايما كالفصل ومختلف في الشعر الاخر في النساء
 وصل فاله هوذا النجمل انجم كمالا تحزنوا ناسوا على
 حج عليك جرح وقطعهم عن من يشاء من تولى يومهم
 وماله هذا والذين هؤلاء يجن في الامام صل وقبلا
 ووزنهم وكالوهم صل كذا من الهاويا لا فضل

وكت

ورحمت الخرف نيرة بالتاء لاعراف روم هوذا كاف البقرة
 نعمة ثالث نخل ابراهيم معاخير ان عقود التاهم
 لقمان فاطر كالطور عمران لعنت بها والنور
 وامراءت يوسف عن قصص تحريم عصيت بقدر سمع
 شجرة الدخان سنت فاطر كالا والافعال واخرى غاف
 قرنت حيان جنت في وقعت فطريقيت وانبت وكلت
 اوسط الاعراف وكما اختلف جمعا وفردا في البناء في

باب هزلات الوصل

وايدأ بهما الوصل من فعل يضم ان كان ثالث من الفعل يضم

واكثر حال الكثرة والفح وفي الاسماء غير اللام كسرها وفي

ابن مع ابن تامة واثنين وامرات واسم مع اثنين

باب الروم والاشتمام

وحاذر الوقف بكل الحركة الا اذا رمت فبعض الحركة

الا بفتح او نصب واسم اشارة بالضم في رفع وضم

وقد تغني نظم المقدمة من لقارئ القرآن مقدمة

والحمد لله اتمام ثم الصلوة بعد ويكلام

تمت المقدمة الشريفة المشهورة بالجزرية بعناية السامع

وفتح الكراغ من تحرير هذه المقدمة في مائة وسبع الاخر للخط في سنة ١١١٤

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خير
خلفه سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين **فصل** في الاظهار
اعلم ان النون الساكنة والتنوين اذا قبلهما حرف فالحلق
وهي الحزة والطاء والقين والظا والقين والظا والقين وان
مثل رسول امين سلام على حكيم عليم غفور رحيم
غفور قروة خاسين ومن امن ومن هو ومن حكيم ومن
عليم ومن غفور ومن خير **فصل** في الاخفاء واذا لاقت
النون الساكنة والتنوين التاء والتاء طميم والتاء والتاء
والراء والسبع والشرين والقاد والقاد والطاء والطاء
القام والقاف والكاف تخفان مثل لن تالو لير من ثلثي
البل من جائن دون الله من زوال من سوء من شئ
من صلاتهم من خرو من طور من ظلم من فيئة من قرية من
كفر غفور شكور ظلو ما مر جوهو لا عليا قد بر اجنات
جزي من خنبا الانهار ونغيرها من الامثلة التي جاء في
القرآن **فصل** في القلة اذا لاقت النون الساكنة والتنوين
الياء تقلب فيما مثل من بعد وبصير بالعباد وخير بما
تعملون وغيرها من الامثال **فصل** في الاظهار الشفوي
ليم الساكنة اذا لاقت القاء والواو يظهر اظها ر اشفويا

واختلف في البناء الأول ان لا تظهر مثل عصم فيها فلو علم و
على وما عصم بموتين **فصل** في الادغام مع الفتحة واذا لاقى
التون الساكنة والتون الميم والتون والواو والياء
تدغم من الفتحة مثل في كتاب مكنون من نذير من والون
بومن الا في نحو صنوان وقنوان ووسيا فانها تظهر فيها
فصل في الادغام بلا فتحة واذا لاقى التون الساكن و
التونين التاء واللام تدغمان بغير فتحة مثل من ترك من
لون ويومئذ طهر **فصل** في الادغام المشكلين للحرف الساكن
اذا لاقى مثله يدغم مثل عصم من المقبوضين ان اضرب بعضك
البحر فارجت بخار نهم ابخا بوجهره الذي في نحو الذي يكذب
وامنوا وما ويره فانه لا يجوز الادغام فيه **فصل** في الانكاس
المقاربين تدغم التاء في التوال والطاء مثل اجيب ودعو
نكاحا وقالت طائفة والذال في التاء ان سجدت وكوت
والشاة في التوال مثل يلصق ذلك والذال في الظاء مثل
اذ ظلموا واللام في التاء مثل قل رب ابل بان ان يدغم
الباء في الميم مثل يا بني اركب معنا فقط ويدغم القاف
في الكاف في الميم مثل قلتم **فصل** في التاء التراد اذا كانت مع
فتحة او مضمومة تلفظ مثل زرقنا وزرقنا واذا كانت
مكسورة ترقق مثل زرقنا واذا كانت ساكنة فلا تنجز لو

انما يكون

انما يكون ما قبلها متحركا وساكنة فان كان متحركا فان كان
مفتوحا او مضموما عارضة تلفظ مثل قرية وموضوعة وان
كان مكسورا فان كانت الكسرة عارضة تلفظ مثل ارجع ان
اربتهم امرتا بوا وان كانت غير عارضة فان كانت بعدها
حرف استعلاء وهي الخاء والصاد والظاء والطاء والقاف
والعين والقاف تلفظ مثل برصاد وقرطاس وفرقة فان
لم يكن بعدها حرف استعلاء ترقق مثل مرة وان كانت مبدوءة
قبلها ساكنة فالتاء ترقق مثل خبير وطير وسير في الوقف
ولم يكن ياء فان كان ما قبلها مفتوحا او مضموما تلفظ مثل
قد بر في الوقف والياء التشورية في الوقف وان كانت مد
مكسورة يرقق مثل نكر في الوقف **فصل** اللام ترقق الا في له
لفظ الله فانها تفتح اذا كان ما قبلها مفتوحا او مضموما مثل
والله وسلي الله **فصل** في اتصال التاء بوجه الهمزة اذا كان ما قبلها
قبلها متحركا مثل له وبه وان كان ساكنا لا يوصل مثل منه فيه
الا في منه ما فانها توصل وانما اذا كانت حركة ما قبلها عارضة
فانها لا توصل في قود بقاء برضة لكم وفي عبره توصل مثل ثوبه
وبقوده وقوله ونعله يره في طرف المقطعة اذا كانت
متحركة من ثلثة احرف وسطها ساكن يمد مثل لام والميم والصاد
والضاد والهمزة الكاف والعين والسين والقاف والتون والواو

يوشى راوحا و خاويما و ما فصل في التواتر حروف الطاء الكسرة
 اذا لاقى حمزة فان كانتا في كلمة واحدة سمي ذلك التواترا
 متصلا مثل او اليك ومن سؤ و سبت وان كانتا في كلمتين
 سمي ذلك التواترا منفصلا مثل با انزل و ليرادوا ايماننا
 في انفسهم و بقوة اليك و يجب الحد المتصل مقدار خمس الفات
 و المنفصل مقدار اربع الفات و اما لاقى المدغم يذو
 يسمى اذلك التواترا حروبا مثل وال الضالين و اخى جوفى

با من هو افرس با جمل الورير يا من هو البديع و لصيد يا هو فقال ما يريد
 جبهه لك الحمد منى و لك الشكر اذهبه منى للبايان و عيني القرآن
 و منى عينا يا و حببت به من العلم سنزله و ناولهم اللهم فانفق
 عليهم و زدي عليهم و وفقهم لما يقربهم من رحالك و يبعثهم في مسن
 سخطك اللهم انا اعوذ بك من غفرات الشياطين و اعوذ بك
 رب ان محضرون و لا حول و لا قوة الا بك يا رب العالمين
 اللهم الرحمن الرحيم

اللهم بلقي انزلني و بالحق ترزقني عظيم و غني فيه و اجعله شفاء لقصدي
 و نور البصر و ذهبا لقلبي و خيرا لآلتي و سلفا و جلا و جدي و قربة
 جسدي و نقل برميدي و اوزقي بلاوتك الله الم و اطرف النهد
 و اخبرني مع محمد و آل الطيبين الطاهرين برحمتك يا ارحم
 الراحمين

قال امر القيس

ان الوفاء للنساء قد يمر
 جفا من على الرجال قد يمر

و لا تأمنوا مكر النساء ابدا
 قال الله تعالى ان كيدكن عظيم

قد علمت اني لا اجد في الدنيا
ولا في الآخرة الا الله تعالى
هو الرحمن الرحيم لا اله الا الله محمد رسول الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الذي جاء به الهدى والرحمة
والبركات من رب العالمين
اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد
الذين هم خير خلق
اخرجهم الله من
الظلمات الى النور
بهداية محمد
صلى الله عليه
وسلم

قال
يقول العبد في بدء الاماني
توحيد بنطق فاشهد ان لا اله الا الله

قال اقبل بنى الله على السلام من غزاة اوسرية
قد عافا طم رضى الله تعالى عنهما فقال اشترى
نفسك من الله تعالى فانه لا اغنى عنك من الله
تعالى شيئا وقال ليسون مثلك ذلك وقال مثل
مثل ذلك لعنهم ثم قال ما بنوها شتم باول
الناس بامته ان اول الناس بامته المتقون
لا قرينش باول الناس بامته ان اول الناس
بامته المتقون ولا الانصار باول الناس
بامته ان اول الناس بامته المتقون المانتم
بوجوب امره كجام الصاع ليس لاحد على
بالتقوى عن سهل بن سعد انه
قال رسول الله عليه السلام لو كانت الدنيا نقدا
والله تعالى جناح بموضت ما سقى كافا
بشربة ماء **قوله** عن علي رضي الله تعالى عنه
انه قال الدنيا حلالها حساب وحرامها النار
قوله عن انس رضي الله تعالى عنه انه قال رسول الله
عليه السلام من كانت الآخرة حجة جعل عيشه
في قلبه وجمع عليه شمله واتته الدنيا وهي رغبة
ومن كانت الدنيا حجة جعل الله فقره بين عينيه

فاناد كونها عذوة الله تعالى في
حصة لمصونة وصاوة عن عبادة
الله تعالى ومفضضة الى المعاصي
والمناسخ وحفظ ابدجيات و
الحساب بل العذاب في الآخرة
فكدة عنادها وكثرة غناها وسعة
فناورها وحسنه تشركا ما سته

فنادى فنادى

ففرق عليه شمله وجمع عليه
شمله والامام عليه السلام في
الآخرة

الى الله عن
 نبي صغير
 فبدا يقول
 عن الله قال رسول
 الله عليه السلام
 النار قال يدوم عينك
 فان عيناك من خشية
 الله تعالى لا يمشيها
 اولها من حياض
 الى هريفة رضي الله عنه
 عن النبي عليه السلام
 فيما يرويه عن ربه عز وجل
 قال وعزقي لا يجمع علي
 عبي خوفين اذا احيا
 في الدنيا امنت يوم
 القيمة واذا امتني في الدنيا
 تبا اخفة يوم القيمة
 امام بخاري ومسلم
 عن ابي هريرة رضي الله
 عنه انه قال عليه السلام
 والذي نفسي بيده
 لا يبيح من عبد حتى يجتهد
 لا خيرة ما يجتهد
 لنفسه من غير
 امره ان عن ابن عباس
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال من كان منكم
 وكلف ان يحسن

عليه الصلوة والسلام انه قال التائب من
 الذنب كمن لا ذنب له والمستغفر من
 الذنب وهو مقيم عليه كل سنة يري ربه
 وقد روى عن ابي عبد الله رضي الله عنه
 انه قال عليه الصلوة والسلام هلك
 المسوقون من الصالحين عن انس
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حفت الجنة بالكمار وحفت النار بالشوكة
 من الحسنات عن ابي هريرة رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم لما خلق
 الله الجنة قال لحيها مثل اذهب فانظر
 اليها فذهب فنظر اليها والى ما اعتد
 الله لاهلها فيها ثم جاء فقال اي رب
 وعزتك لا يسمع بها احد الا دخلها ثم حفت
 بالكمار ثم قال يا جبرئيل اذهب فانظر
 اليها فذهب فنظر اليها ثم جاء
 فقال اي رب وعزتك لقد خشيت
 ان لا يدخلها احد قال فلما خلق النار
 قال يا جبرئيل اذهب فانظر اليها

فذهب فانظر اليها
 فذهب فانظر اليها
 فذهب فانظر اليها
 فذهب فانظر اليها

فذهب فنظر اليها فقال اي رب وعزتك لا يسمع
 بها احد فدخلها حفتها بالنار ثم قال يا جبرئيل
 فانظر اليها فذهب فنظر اليها فقال اي رب وعزتك
 لقد خشيت ان لا يبق احد الا دخلها ثم حفتها
 حبان عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما مرويا
 يكون في اخر امتي نساء يركبن على سنن كاسيات
 الرجال ورجال ينزلون على اوابك النساء نساكنهم
 كاسيات عاريات وعلى رؤوسهن كاسية
 الجنة التي في القنوص فانهن ملعنات
 ح عن الامامة رضي الله تعالى عنه انه قال
 رسول الله عليه الصلوة والسلام ان الرجل
 ليؤتي كتابه منشورا فيقول اين حسنات
 كذا وكذا علمتها ليست في صحيفة فيقول له
 محبت باغتباذ الناس ح عن عثمان
 بن عفان رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول
 الله عليه الصلوة والسلام يقول الفبيبة
 والبيمة يجنان الايمان كما يقضد الرائي
 الشجرة ح عن انس رضي الله عنه ان النبي
 عليه الصلوة والسلام قال من اعطى قلبا حيا

مثل

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر
 إلى رجل من أهل الجنة فينظر إلى هذا قال له
 الرجل قال دلني على عمل إذا عملته دخلت الجنة
 قال تصد لله لا تشرك به شيئا وتقيم الصلوة
 الكوفة وتؤدي الزكاة للفقر وضعت وضوء
 رمضان والذى نفسي بيده لا أزيد على هذا
 شيئا أبدا ولا أنقص منه حديثا متارفا
رواه عابث بن رضى الله تعالى عنها
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عمل ابن
 آدم من عمل يوم النحر أحب إلى الله تعالى من
 هراقة الدم وإنه ليأتى يوم القيمة بقرنها
 وأشعارها وظلالها وإن الدم ليقع من الله
 ما يمكن قبل أن يقع على الأفطيت وبها
 انفسنا **هذا الحديث من حسان المصابيح**
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ بدينه
 من أرض إلى أرض وألا كما شبرا استحق
 له الجنة وكأرفيق إبراهيم عليه الصلوة والسلام
 ورفيق محمد صلى الله عليه وسلم **صدق**
رسول الله وصدق جبينه صلى الله عليه وسلم

رض
 بدينه

وعن ابن عباس قال قال رجل يا رسول الله
 أتأقف المواقف فأريد بها وجه الله تعالى
 وأريد أن يري موطني فلم ير عليه السلام حتى
 شئت فمن كان يرجو لقاء ربه الآخرة
رواه مالك وقال صحيح على شرطهما وبالله
 وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه **رواه عن**
 رسول الله عليه السلام يقول من تنزه بعمل الخلق
 وهو لا يريد بها ولا يطلب بها عن في السموات
 والأرض **رواه الطبراني** في الأوسط **رواه**
 البخاري وروى رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام
 من طلب الدنيا بعمل الآخرة طمس وجهه ومحو
 ذكره واشتت اسمه في النار **رواه الطبراني**
 في الكبير **رواه** قال قال رسول الله عليه السلام
 يخرج في آخر الزمان رجال يخلون الدنيا بالدنيا
 ين يلبسون للناس جلود الضأن من اللين
 المشتم **رواه** من غسل وقلوبهم الذئب يقو
 الله عز وجل أن يغتزونهم على عجزهم وفيه
 حلفت لا تبغثن علي أولئك منهم فتنة تدع
 الحليم حيرانا **رواه الترمذي** وروى عن أبي هريرة
 رضي الله عنه

يختلفون
 رضي الله عنه

قال النبي عليه السلام اذا اتاب ولم ير طي ض
 الخصر **فليس ثابت** ومن تاب ولم يغير
 لباسه **فليس ثابت** ومن تاب ولم يغير
 فيقه **فليس ثابت** ومن تاب ولم يغير مجلسه
 فليس ثابت ومن تاب ولم يغير فرشه
 فليس ثابت ومن تاب ولم يغير خلقه فليس
 ثابت **علامته** قبول التوبة **خمس** الاول تلاوته
 القلب مع استغفار لسانه **والثاني** اتصل
 به الامور في موافقه الرحمن **والثالث** مجا
 هدة النفس في مرضاة الرحمن **والرابع** موا
 فقه اخوان الدين ويفترون ممن حذب
 الشيطان **والخمس** لا يؤمن بأمن من **يعبد**
 الخوف على ما مضى من عصبانية **نظر**
 وفي المنبر ان الجنان يشتقن الى اربعة نقر
 صياغي رمضان وحافضي الشان من
 الكذب والغيبة ومطعم الجوع **وقاري**
 القرآن **وروي عن الحسن** **قال قال رسول**
 الله صلى الله عليه وروى عن ربه عز وجل انه قال
ثلث من حفظ عليهن فهو في حقا

ومن ضيعن

ومن ضيعن فسر وعدو حقا
قال الويا رسول الله وما هن قال
 الظهور والصلوة والصوم
 قال هن امانة بين العبد وربه **بين**
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيما يرويه عن ربه عز وجل قال
 الله تبارك وتعالى وضعت
 خمسة اشيا في خمسة مواضع وهم
 يطلبون في غير ذلك كيف
 يجدون الي وضعت الى احة
 في الجنة وهم يطلبون في الدنيا
 كيف يجدون والي وضعت العلم
 في الجوع وهم يطلبون في الشبع
 والي وضعت الفقة في قيام الليل
 وهم يطلبون في باب الامراء والي
 وضعت الغنى في القناعة وهم
 يطلبون في كسرة اللاد والي و
 وضعت اجابة الدعاء في لقمة الخال
 وهم يطلبون في لقمة الخرم كيف يجدون

عميت صدق
 رسول الله صدق

عن سليمان بن بريدة عن ابيه ان رجلا
قال يا رسول الله ومهل في الجنة من خيل
 قال بئرا ان الله تعاد خلرك في الجنة فلا
 تشاء ان تحمل فيها على فرس من يا قوتة
 حمراء يطير بك في الجنة حيث شئت و
 لك فيها ما اشتريت بنفسك وتلد
 عينك **وفي رواية** ان ادخلت الجنة
 او تيت بفرس من يا قوتة حمراء له جنا
 جان يطار بك حيث شئت **قال** اله
 الفقيه ابو التث رحمة عليه من اراد
 ان ينال هذه الكرامة فافعله ان يذام
 على خمسة اشياء **اولها** ان يمنع نفسه
 عن جميع المعاصي **قال الله تعالى** ونهي
 النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى
والثاني ان يرضى باليسير من الدنيا
 والثالث ان يكون حرصا على الصلوة
 فلعلك تلك الصلوات يكون سببا
 مغفرتك ووجوب الجنة **قال الله**
 تعا وتلك الجنة التي ورثوها بما كنتم
 كنتم

والذي يحارب بغير العلم والفضيلة

كنتم تعملون **والثاني** ان يحب
 الصالحين واهل الخير ويخالطهم
 فان واحدا منهم اذا غفر له يشفع
 لاصحابه ولخوانه **والثالث** ان يكسر
 الدعاء ويسأل الله ان يزرقه في الجنة
 وان يجعل خاتمة الى خير **وروي**
 عن ملك ابن دينار انه يوم امروا على
 صما صميه بلعيب بالشراب فضحك
 تارة وتبكي تارة حزني فلهمت ان
 اسم عليه فتفكرت وامتنعت نفسي
 عن ذلك فقلت يا نفسي كان مرم
 سلم على الصغار والكبار فقلت
 على نفسي وسلمت عليه **فقال** عليك
 السلام ورحمة الله وبركاته
 بن دينار فقلت لمن ابن عرقتي ولم
 لم تكن رايك **فقال** التقت روي
 بروحك في عالم الملكوت عرف بي
 وبينك الى الذي لا يموت فقلت
 ما الفرق بين العقل والنفس قال

الصبي

نفسك التي منعك عن السلام
 وعقلك الذي بعثك على السلام
 فقلت ما بالك تلعب بهذا المزاج
 قال لانهم خلقنا واليه نعيد
 فقلت اراك تضحك تارة وتبكي تارة
 تارة اخرى **قال** نعم اذ ان كنت عذرا
 رزقي بكيت واذا كنت رجلا رجمته
 ضحكك فقلت يا ولدي اذنب لك
 حتى تبكي فقال يا مالك لا تقل
 هذا الا اني رابت ابي لا يوقد الحطب
 الكباري الامع **الحظ** **قال النبي** من
 سالت بحجر ابلع من هل تشر من
 بعدي الى الدنيا قال نعم انزل
 عشر مرات **الصفحة** **مسألة**
ظهر وارفع عشر جواهر من وجه
 الارض وهو علامة القيامة
 الاول ارفع البركة من كسب الكفار
 سيدين والثاني ارفع الحما عن عبيد
 النساء **والثالث** ارفع للمحبين

لأجل

نقل من كتاب
 الصفات من كتاب
 الفوار

الرجال والرايع ارفع الشفقة عن قلوب
 الناس والخامس ارفع المشاورة السخا
 وة عن الاغنياء والسادس ارفع ال
 تصبر عن الفقراء والسابع ارفع
 العدل عن الامراء والثامن ارفع
 العمل عن العلماء والتاسع ارفع
 القرآن عن اهل القرآن والعاشر
 ارفع الايمان من الجاهل ونقل من
وعن ابي هريرة قال قال رسول الله
 صلعم افسوا السلام الامر لا يستجاب
 لا الاوجوب وهذه سنة افضل من
 الفريضة وهي من غرائب المسئلة
 اطعموا الطعما فانه من شعاع الكرم
 لا سيما الفقراء والمساكين واليتام
 واضربوا اليهم بالسهم وهو الشراي او
 افطعوا في مقابلة رؤس الكفار
وهو كناية عن الجهاد في الاسلام
 فادعوا اي قطعوا في مقابلة ما ذكر

الرفق

من الخصال العظام الحجة التي انعم
النعيم في دار الاسلام كما قال الله
تعالى وتلك الجنة التي اوردتموها
ما كنتم تعملون وعن علي والي الامر
فاه والي هوية والي امامة وعبد الله
بن عمر وجابر بن عبد الله وعمران بن
حصين رضي الله عنهم جميعا
كلهم يحدثن الافراد باعتبار
كل ابي يحدثون عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه قال من ارسل
نفقة في سبيل واقام في بيته فله بكل
درهم سبعة مائة درهم وهو مقسوم
من قوله تعالى مثل الذين ينفقون
اموالهم في سبيل الله كمثل حبة
انبت سبع سنابل في كل سنبلة
مائة حبة ومن غزا بنفسه في
سبيل الله وانفق في وجهه ذلك
اي من جهته التي قصد ها وهي
الجهاد المعرب اي جهة التي امر بها
تعالى

سبع مائة الف درهم للرجل بين اعاب
البدون بل للمال ثم ثلثه الضارب اي النبي
استشرها دكا والله يضاعف لمن يشاء
او دلالة علي ان المذكور هو اقل للوعود
والله يضاعف لمن يشاء ضعافا
كثيرة **رواه ابن ماجة** وعن ابن عباس
قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
في جيش فلما وضع اي لليت قال و
ضع قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه
عليه يا رسول الله فانه رجل فاجر
اي المنافق او فاسق ليكون زجرا
مثال له ورد عازلة لهم فالتفت
رسوله صلى الله عليه وسلم فقال هل
راه احد منكم على عمل الاسلام اعني
على عمل بدعي اسلامه الحقيقي فقال
رجل نعم يا رسول الله حسن ليلة
في سبيل الله اي لم يكن هناك باع
من الزيادة بل كان لوجه الله فضلي عليه

عن ابي بصير عن جابر بن عبد الله
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن ابي بصير عن جابر بن عبد الله
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن ابي بصير عن جابر بن عبد الله
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

رسول الله صلى الله عليه وسلم وصح عليه التراب
اي بيديه الكريمتين مرة او مرتين
ترغبنا لاقتة على اعمال الاسلام واه
ظريها بالرحمة على عموم الانام وقال
اي النبي صلى الله عليه وسلم اصحابك اي بعضهم
او كلهم يظنون انك من اهل النار
لو نزلهم من غلب عليهم الخوف وانا
اشهد انك من اهل الجنة نظرا الى
الى حسن الظن بالله وسعة الرحمة
وقال يا عمر لا تسأل بصيفة المجهول
عن اعمال الناس اي من المعاصي وفي
نسخة زيادة في الاسلام اي في حال
حصول اسلامهم وبحق ايمانهم
ولكن تسأل عن الفطرة اي عن ما يلد
على الاسلام من شعائر الدين وعاد
مات اليقين والمقصود منع عمل
عمر عما اقدم عليه فان الاعتقاد بالفطرة
والاعتماد على الاعتقاد والله راؤف
بالاعباد يعني انت يا عمر ومثلك لا

مخبر في

يخسر في مثل هذا الموطن عن اعمال الشر
للموت بل اخبر عن اعمال الخير كما قال اذكروا
امواتكم بالخير فوضع لا تسأل هو
ضع لا يخبر لئلا يسأل احد ذلك و
ولا يخبر نفيا للسؤال بالكلية فينبغي الاخبار
ايضا ولذلك سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اعمال
الخير لقوله هل رآه احد على عمل الاسلام
وتشهد له بلجنة بحر استفاكتي بالحرارة
من غيرها الاعمال الصالحة تر تحيلهم
حيثما للفطرة على الاعمال الشبهة انتهى
رواه البيهقي البيهقي في شعب الايمان
وعن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ليس شيء احب الى الله تعالى من
قطرتين واشربن اي خطونين قطرة
دموع اي قطرة بكاء حاصلة من
خشية الله اي خوف وعظمة المورثة
لمجته وقطرة دم نهار وفي سبيل الله
وهو مد بعمومه يشمل الجهاد وغيره
من سبيل الخير ولعل افراد الدم وجمع الدموع

ابو داود عن ابن عمر رضي
الله عنهما ان رسول الله
عليه السلام لم يكن يدع
هؤلاء الا الكلمات حين يمسي
وحين يصبح اللهم اني اسئلك
اسئلك العافية في الدنيا
والآخرة اللهم اني اسئلك
العفو والعافية في ديني
ودنياي واهلي ومالي اللهم
استر عوراي وامن روغاتي
اللهم احفظني من بين يدي
ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي
وشمالي ومن فوقي واتوذ بعظمك
بعظمتك ان اعتالي من تحتي

ان الدمع غابا يتقاطر ويتكاثر بخلاف
الدم الاثران فاشترى سبيل الله كخطوة
او غارا وجراحة في الجبهه او سواه وجر
في طلب العلم والرفيضة من فوائد
الله تعالى قال القاضي يريد ان العاقل لا ينبغي
ينبغي ان يلقى نفسه للمهلك ويوقعه موافقة
قع الاخطار الا لامر ديني ينقرب به الي
الله تعالى ويحسن بذل النفس فيه وايناره
على الحيات انتهى وفيه رد على من قال
ان البحر عن ترك الحج ويؤيده ما روي
عن ابي ايوب الانصاري انه قال لما امر
الله الاسلام وكثر اهله رجعنا الى
اهلنا واولادنا فانه فينا فنزلت
او بالامساك وحب للمال فانه يؤتي
الي الهلاك المؤبد وقوله فان تحت البحر
نارا وتحت النار اي يريد جهنم به تهد
يد اشارة البحر وتعتصم المخطر في ركوبه
فان راكبه يتعرض للوفات الملكة كالنار
والفتن المفرقة كالبحر احدهما يهيم

وراء الامم

وراء الاخرى وعن امه حرام عن النبي
عليه السلام قال لما نفي البحر اذ اماله و
تحرر وهو الذي يدور من راسه من ربح
البحر واضطراب السفينة بالمواج كذا
في النهاية الذي يصيب القيل له اجر شهيد
قال المظهر يعني من ركب البحر واصابه دونه
فله اجر شهيد ان ركب لطاعته كالغزو
والحج وتحصيل العلم او للتجارة ان لم يكن
له طريق سواه وله بحر لطلب زيادة بل
القوة والفريق اي في البحر لما ذكر له اجر
شهيد يد احدى القعود الطاعة و
والآخر الفرق وكل منهما في حكم الشهاد
راه ابوداود وعن ابي امامة قال خرجنا
مع رسول الله عليه السلام في سرية اي
جماعة سراة اي مخيا مختار فمزم رجل
اي رجال السرية بغار فيه شيء اي قليل
من ماء اي يكفي لطهارة الشاة و
وشربه وبقل والمراد بقل ياكم منه الطاء
الطالب وينزه منه الظاهر فحدث

كلهم كالم الذي جعل نفسه اي حدث في نفسه
بان يقيم فيه اي بعد الجهاد او قبله
بحسب الجذبة ويتجلى من الدنيا اي من
اهلها ومتعلقاتها ويكون بجر العباد
العبادة الله وتمائمها واستان رول
الله عليه السلام في ذلك اي في ذلك الكمال
فقال رسول الله عليه السلام اني لم ابعث
اي لم امرسل ولم او مر باليهودية و
النصرانية اي بالملته التي فيها امور
شاقة من اليها اي نية ولكني بعثت
بالخيفة اي بالملته الملائكة عن السبل في اية
الى طريق التوحيد وسبل الاستقامة
المحبة التسمية اي التسمية ليس فيه خروج
ومشقة ومنفعتهما الى الغير متعدية كما
الجهاد والجمعة وعبادات للربض و
وتشجيع الجنازة وتعلم وتعلم وتحصيل
كمال تكميل فان العلماء والاولياء و
ورثة الانبياء اي ما بعثت للرهبانية

الشاقة

الشاقة بل بعث بالخيفة التسمية فوضع
قوله باليهود ولا بالانصار نية موضع
الرهبانية الشاقة والذي في محمد نفس
بيده يتصرفه فضلا عن رولا
يرتفع نفسا فدقة او روحه في سبل
الله اي الجهاد او الحج او غيرهما من
طواف الطاعة او العبادات والفدوة
منه من ذهاب اول النهار والمروحة
من اخر النهار واول الليل ولعل الشقيد
باعتبار الغالب الغادي خير من الدنيا
وما فيها لو ملكها وانفقها في امور
الآخرة ولما احدكم اي لوقوفه و
وشبانه في الصف اي صف القتال
او اوصفت الجماعة خير من ضلوة اي
على انفراده ستين سنة اراد به التكثير
فلا يبا في ما ورد من رواية سبعين
رواه محمد عن ابي هريرة قال قال
رسول الله عليه السلام اتيت ليلة
اسري لي على قوم بطونهم كالبيوت

فيها الحيات تري من خارج بطوسه
نهم فقلت من هو لاد يا جبرائيل
قال هو لاد الذين اكلت الوباء واهلهم
وابن ماجه مشكات قال رسول الله
صلعم درهم ربوا يكله الرجل و
يعلم اشده من ستة وثلثين زينة
رواه احمد والبيهقي مشكات قال
النبي م لا حد تدخل الملاء يلكه بتافيه
كلب وصورة وجنب قال بعض
المحققين والمراد من الكلب النفس فما
دام كلب النفس غلبا لم تنزل روحه
روحانية فيه والمراد من الجنب البعيد
من الطاعات فما دام الشخص بعيدا
من طاعة الله تعالى لم تنزل روحه
نية فيه والمراد بالصورة الغير فما
دام صورة الغير في الوجود ولم
يتجمل الله فيه لم تنزل روحانية
فيه نقل تفسير حنفية من عيه قال
جواب ايليس عليه العا القننة لور

لور الله

لور رسول الله عليه السلام عن وحب
بن منه رضي الله عنه قال امر الله تعالى
ابليس ان ياتي محذوم ويجيبه عن كل
ما يسئله فحاده على صورة شيخ و
وبيده عكازة فقال له من انت قال انا
ابليس فقال ماذا جئت قال ان الله تعالى
ان امرني ان اتيك واجيب عن كل ما
تسئلي فقال النبي م يا ملعون كم
اعدائك من امتي فقال خمسة عشر
اولها انت والثاني امام عا دل
والثالث غني متواضع والرابع تا
جر صادق والخامس عالم مسي
متخشع والسادس مؤمن من
يديم الظلمة ناصح والسابع
مؤمن رحيم القلب والثامن ثا
ثابت على التوبة والتاسع متوسل عن
لورم والعاشر مؤمن يديم الظلمة
والحادي عشر مؤمن من كثير الصدقة
والثاني عشر مؤمن من حسن الخلق مع الناس

والثالث عشر مئو من ينفع الناس
والرابع عشر حامل القرآن يديه تلاوة
وته والخامس عشر قائم والناس بينا
ثم قال النبي وممن رفقوا بك من أمية
قال عشرة أولها سلطان جابر والثاني
عني منكبر والثالث تاجر خاشع
والرابع شارب الخمر والخامس الفتان
والسادس صاحب الزنا والسابع
أكل مال اليتيم والثامن المتهاون
بالصلوة والتاسع ما نفع الزكوة
والعاشر الذي يصيل الأمل فهو لاء
أصحاني وأخواني عن أبي هريرة
رضي الله عنه فكشفيه لفظه فقال قبل
أن يقوم سبحانك اللهم وبحمدك
أشهد أن لا إله إلا الله أنت أسع
استغفرَكَ وأتوب إليك الأغفر
ما كان في مجلس ذلك ح الحل
يخ عن عبد الله ابن مسعود رضي
الله عنه أن النبي عليه السلام قال
استحيو

استحيو من الله تعالى حق الحياء قل
فقلنا يا نبي الله أنا نستحي قال ليس
ذلك ولكن من استحي من الله تعالى
حق الحياء فليحفظ إلى أسرار ما حوى
والبطن وما عصي وليذكر الموت
والبلوي ومن أراد الآخرة ترك ز
زينته الحياة الدنيا فمن فعل ذلك
فقد استحي من الله حق الحياء ع
وعن ابن عمر رضي الله عنه أنه قال ما
اجتمع عند رسول الله عليه السلام
أدب كان لو نين الأخذ أحدهما و
تصدق بالآخرة وعن عائشة ر
رضي الله عنها أنها قالت ما
اجتمعت لو نين من الطعام في
لقة في فم رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن كان لهما لم يكن خبزاً
وإن كان خبزاً لم يكن لهما وقال
رسول الله عليه السلام ليس شيء
أبغض إلي الله تعالى من بطن مليء من

الصلحاء وقال هم اكل الشجر يومئذ البر
البرص هم وجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله علمني علما يتربني
الى الجنة ويباعدني من النار قال لا
تغضب ولك الجنة هم هم هم وروى
سعيد الخدري عن قتادة رضي الله
عنهما قال اذ كرنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
ثلثة لا يجدون ربهم الجنة وان ربحوا
لتوجد مسيرة خمسمائة عام البخل
ولمئذ ومدير الخمر وعافو لوالديه و
وروي في بعض الاخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال يخرج يوم القيمة ثمانون الفا
من قبره ثمن من الجيفة والكوز معلق
معلق في عنقه والقدر في يمينه عن
كليب بن حزم رضي الله عنه قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
يا قوم اطلبوا الجنة بجاهكم
واهر بواضي النار بجهنمكم فان الجنة
لا ينالها طالبها وان النار لا ينالها

نحو

ها ربحا وان الجنة بالكثرة وان النار
مخففة بالقليل والشهوة فلهذا
تلمهينكم عن الآخرة قال رسول الله
عليه السلام اول شيء يكتب الله تعالى
التوح التي انا الله لا اله الا انا ومحمد رسول
لي من يسلم بقضائهم وصبر على بلي
وشكر علي نعمائهم كتب صدقوا
وبعثته مع الصديقين نقله
من ابن سيرين للجيسس **وروي عن غيره**
ابن شعبه رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
المستلزم قال ناجي موسى عليه السلام
ربه فقال يا رب اخبرني اخر من
يدخل الجنة كم يكون له نصيب
قال يا موسى لا يبقى في النار مسلم الا
رجل واحد اخرج من النار برحمتي
فيقف على باب الجنة فاقول له ادخل
الجنة فيقول كيف ادخل وقد اخذ الناس
منازلهم ودرجاتهم فلم يبق لي شيء
ولا مكان فيقول الله تعالى اترخي في الجنة

من المكان مقدار مملكة ملكين من الدنيا
 قال فيقول له رضىت فافقوله ادخل
 الجنة ولك ضعف ذلك فاعطاه الله
 ثعبان قدر مملكة اربعة ملوك من ملوك
 الدنيا قال رحمه الله عليه يكون مثلهم
 خراسان وعراق واليمن والشام وروي
 عن ابي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله
 عليه السلام ان نصيب من يدخل لو
 اضاف ادم مع ذريته جمع وسعة ذلك
 مكان وزنقا والارض ولو لموضع
 سوط احدكم في الجنة خير من الدنيا
 وما فيها اقرأون ما شئتم فمن خرج
 عن النار وادخل الجنة وادخل الجنة
 فقد فاز فوزا عظيما ثم روى عنه وقال
 للجاهل ارض الجنة من فضة وترايبها
 مسكن واصولها من شجرها من ذهب
 وانصابها لؤلؤ وزبرجد والورق
 والثمر تحت ذلك ومن اكل قائما لم يؤ
 يؤذيه ومن اكل مضطجعا لم يؤذيه كما

لما كان
 من الدنيا
 ما فيها
 من الجنة
 ما فيها
 من الجنة
 ما فيها

قال الله

قال الله تعالى وذلت قلوبهم اذ ليدله
 يعني قرب ثمرها حتى تنالها القام والقاعد
 ثم روى عنه ابي هريرة رضى
 انفا على التي واية عنه ان الله كتب
 على ابن ادم حظا من الذي يعني
 ان الله تعالى خلق له لابن ادم
 الحواس التي بها يجد لذته من الزنا
 واعطاه القوي التي بها انقدر عليه
 وركز في جبلته حب الشهوة ادرى
 ذلك لامحالة واستيناف جواب
 عن قال هل يخلص ابن ادم عنه فز
 في العينين النظر وزني اللسان النطق
 والنفس تمنى ونشئ والفرج يصدق
 ذلك اي ما يمتناه النفس وتدعوا اليه
 الحواس وهو المدخل او يكذبه
 يعني يكذبه تركه والكف عنه واسياها
 ابن ملك شرح مشارق في باب الثاني

الى اربع وسؤال كما سئلون فاجاب علي ما جاء بهم
فقال باي دليل قال اذا تصرف في المال ينقص ماذا
تصرف في العلم يزيد فذهب وجاء الخامس
فسأل كما سئلون فاجاب كما اجابهم فقال
باي دليل قال صاحب المال يدعي بهم النخل والتوت
وصاحب العلم يدعي بهم الكرام والعظام فذ
هب وحضر السابعة فسأل كما سئلون فاجاب
كما اجابهم فقال باي دليل قال المال يحفظ من السارق
والعلم لا يحفظ من السارق فذهب وحضر الثامنة
فسأل كما سئلون فاجابه كما اجابهم
فقال باي دليل قال صاحب المال يحاسب يوم القيامة
وصاحب العلم يشفع يوم القيامة فذهب وحضر
التاسعة فسأل كما سئلون فاجابه كما اجابهم قال
فقال باي دليل فقال المال يندرس بطوله للمكث
ومر اي الزمان والعلم مميزات الانبياء لا يندرس
ولا يبلى فذهب وحضر التاسعة فسأل كما سئلون
فاجابه كما اجابهم فقال باي دليل قال المال يقسم القلب
والعلم ينور القلب فذهب وحضر العاشرة فسأل
كما سئلون فاجابه كما اجابهم فاقال باي قال صاحب

صاحب

صاحب المال يدعي الربوبية بسبب المال وما ادعي
صاحب العلم الربوبية فقال علي رضي الله عنه
فلو سئلون عن هذا ما دمت حيا فاجبت جوابا
اخر فاجابوا و اسلموا كلهم نقل من حديث اربعين
الصحيفة الثامنة يا ابن آدم اعملوا التي لم يخلقكم
عشا وما خلقتكم سدا ولا انا غافل عما تعملون
فاتكم لا تسألون ما عندي الا بالصبر علي ما تكرهون
في طلبه ضائي فالصبر علي طاعتي ايسر عليكم
من العذاب في الآخرة يا ابن آدم كلكم ضال
الامن هديته وكلكم فقير الامن اغنيته و
وكلكم هالك الامن اعينته وكلكم مريض
الامن اشفيته وكلكم مسي الاعصيته فو
فتوبوا الي الله يرحمكم الله ولا تهتكوا اسما
استادكم عند من لا يخفي عليه اسرار
اسراركم نقل من حديث قدسي
الحمد لله الذي ارسل رسوله بالهدى ودين
الحق وبين له من الشرايع كما تجل ودق انزل عليه
اطهر بينات واهم حج قرانا غير ذي عوج مصدقا
ملايين يديه من الكتاب ليذبرواياته ولينذروا

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام
على محمد وآله أجمعين وبعد فهذه المسئلة
معمولة لا يقاظ النافعين وأفعال القاصرين
ما أدر عيناه وأظهر ناه حيث كان للناس فتنة
ببب الذهول والفغلة وهو ان الاقدام والشرع
لعبادة بدنية محضة ليست بوسيلة مثل الصلوة
والتسبيح والصوم وقراءة القرآن والتهليل و
التسبيح والتكبير والتصلية بنية اخذ المال
اعطاء ثوابها لمن يريد للمصلحة الذي اغا غرض
يعطي لاجل وصول ثواب تلك العبادة
لا يجوز في مذهب من المذاهب الاسلامية
ولا في دين من الاديان السماوية وانه لا
يحصل منها ثواب اصلا سواء كان اخذ
للمال ووصول الثواب تمام مقصود به ما بان
لا يقصد غيرهما واعظم مقصوديهما بان
قصد معهما غيرهما فصد احقير او غلة
للعظمية الذوران اعني انتفاع الاقدام و
الشرع عند انتفائه ووجودهما عند وجوده

ومن سيج في مجلسي الفسق على وجه
الاعتبار وقال بسم الله الرحمن الرحيم
اشغل بالسيخ يشاب بالفسق وهو
في الفسق وان سيج على انه يذكر الله
بأثم كالتأخر اذا خرج الشوق
سج اوله صلى على النبي عليه السلام
القضائي اذا قال عند فتح القضاء لا اله الا
الله او قال الحارث هذا فصولي التي عليه
السلام لا اله الا الله لا اله الا الله
ان قال كبره يشاب بغيره صلى الله عليه وسلم

هذا
اذ اذقتم ولحم من العظم الى المجلس
لا تجعل اسم الله تعالى فوق عوامه
الغيبه واستلوا رعد الضعيف ولا تقادروا
نفوس الاطفال في انهم ارضها بل اعظم
في ذلك لربانية

والتسبيح في يوم الجمعة بالأمس
بعد إقامة الجمعة وأقامته حوايج له
والأمس ومعظم مقصوده إقامة
الجمعة بآثار الثواب السعي إلى الجمعة وإذا
كان قصده إقامة الجمعة وإذا
لا يبال الثواب السعي إلى الجمعة
حينئذ ينتج عنهما ما هو مقصود
منه

فيه ثواب ولا عقاب كالبيع والشراء والاحادة
 التي يراها مجرد التمتع والتلذذ في الدنيا وعن
 المباح التي يستوجب الثواب كالتي يرد بها قوام
 البدن والتقوي للعبادة او بناء للمسجد والقنطرة
 او نحوها واحترزنا بالبدنيتمن المالية نحو تفر
 بفانز كوة بين المصارف واحترزنا بالمحضة
 عن المركبة نحو الحج والجهاد على قول البعض
 واحترزنا بقولنا ليست بوسيلة عن نحو الاذنة
 والاقامة والتعليم على قول البعض واحترزنا
 بقولنا بنية اخذ المال عن نية التقرب الى الله تعالى
 واحترزنا بقولنا واعطاء ثوابها عن نحو الرقبة
 على قول البعض وادلة هذا الطلوع للطلب
 عقلا وتقليدا اكثر من ان يحصى واهل من ان
 يخفي حجة التي في بعض الازمان تأملت قليلا
 فوجدت في سورة الفاتحة بضعة عشر دليلا
 فبنته في بعض المحاسن وغلب علي ظني ان عدد
 الكتاب الذي تعالى في هذا المقصد يندي على عدم
 آياته وانما من مطلب من المطلب الشرعية

قال النبي عليه السلام علامة اهل

النار سبعة اذا يكون وجهه عبوسا
ولسنة فاحشا وقلبه قاصيا و
صلوته قليلة وصومه ناقصا
ويده مجذوة ولا يسم على كل مسلم
بلقائه وعلامة اهل الجنة سبعة يقيد اليقين للمنيص الطالب للحق لا ويراد
من يكون وجهه حسنا ولسانه ذا
كلى اقلبه خاشعا ويده شحنا قوفة على معرفة امور قطعنة يقينية اتفا
وصلوته كثيرا وصومه كاملا فنية من عرفها عرفه ومن جهلها جهلها احسا
وسلم على كل مسلم بلقائه **ثم ختم**
عن عبد الله بن عمر رضي الله
قال صلح ان العبد اذا صلى قائما
ركوعها وسجودها وكون النية شرطا في كل عبادة من حيث انها عبادة
وقرأها وجميع اركانها واكون الثواب متوطا بالنية وكونها عبادة عن قصد
قالت صلى الله عليه وسلم حفظك
الله كما حفظني ثم بعد بعد
برها الى السماء لمرأى نور وجهها النفس فاقلت فعلى هذا يجب اطلاق العبادة في الد
فتفتح لمرأى ابواب السماء حتى تفرق عوي ويضع سائر القيود قلت نعم عند التحقيق
الما شاء الله تعالى شقة شقة لصلواته لكن يقيدنا واحترنا المقصرين القاصرين النظم
حسرها وان اضيق ركوعها و
سجودها قالت صلواته
صنعك كما صنعتني ثم بعد
صعد برها الى السماء وليس لها
نور ولا تفتح لمرأى ابواب السماء بالاجرة على من جوز فانما يكونان عبادة على تقدير كون
متلف كما يلف الثوب الخلق فتضرب على وجه صحتها صدق رسول

الله صلى الله عليه
وسلم **ثم ختم**

الاجرة لمجرد الذهاب الى مكة ودار الحرب يكون نفس
الحج والجهاد بنية صادقة بان كان رجل يريد الحج ولا
والغزو ولكن ليس له مال اوله مال ولكن لا يسع نفسه
بانفاقه فيستاء جرحه رجل وامرأه اذا كان نفس الحج والغزو
وايضا الاجل للمال فلا شك في عدم كونه عبادة مستوفية
لثواب لنفسه واما كونه مسقطا للحج عن الامر ففيله
تردد عند المجوزين للاجرة واحتمال الاسقاط انما
نشأ من تحقق احد الكني عن المال عن الامر بنية
صادقة ومن عجز عن الكن البخر فيرجي من رعة
رحمة الله تعالى ان يجعل صورة الاعمال الصالحة
من الغير بامر العاجز كانتها صادقة منه حتى يتم رقة
وكناه واما الاذان والامامة والتعليم بالاجرة على قول
البعض فلا شك انها ليست بعبادة مستوفية
لثواب فتجوز الا حرجا في فيها ليس من حيث
انها عبادة بل من حيث انها وسيلة لها فاخذ الاجرة
وعدم النية انما ينافيان كونها عبادة لا وسيلة
يسيلة واما الوقية بالاجرة على قول البعض فليست بعبادة
ايضا بل هي من قبيل التدوي فظهر ان كل عبادة
من حيث هي عبادة لا يجوز الاطلاق عليه لاجل المال

لا يسع

فان قلت فليغن ما نحن فيه ايضا لاجل المال

غاية ما في الطلب ان لا يكون عبادة مستوجبة للثواب
ونالا يضرب الجواز كالاشياء التي احتزرت عنها واي فرق
بينها وبين ما نحن فيه حتى يجوز تلك عند البعض
ويحرم هذا بالاتفاق قلت تلك الاشياء مشتملة على
شيئين وصف العبادة الوسيطة وليست بمخصصة
للعبادة في وضع الشرع حتى يحرم ليغفر الله تعالى
تفاق فبعدم النية ولخذلما لا يتبني الله ويبقى الله
الذي هو مراد المستاجر فيتحقق معنى الاجارة
اعني عليك المنفعة بعوض وامامنا نحن فيه مسو
مخصصة للعبادة ومشروعة لها فقط
فجعلها للغير الله تعالى قلب الموضوع وتغير الحكم
فيحرم وايضا ليس وضعه الا لوصف العبادة
وحصول الثواب الذي هو مراد المستاجر فان
بعدم النية لا يتبني فيه منفعة اصلا فلا فيلغوا ولا
يتحقق فيه معنى الاجارة فان قلت كثير من الناس
يظنون ان النية يتحقق مع كون الباعث قصدا لخذ
المال بان يتلفظوا بلسانهم انا نريد القارة او نحوها
لله تعالى ونحظر بيا الله معنا فعندهم انهم يعمل
اللسان حديث النفس نية فهل يكون هذا جهلا عند

في الامم

في الاقدام ولخذلما لا قلن جهلا بالامور الظاهرة المشهورة
لا يكون عذرا في دار الاسلام لمن جهل يكون وظن ان
الجهل اسم مسكر مخصوص وظن انه اسم لشيء آخر
ويكون انما اسم ابوطي مخصوص وظن انه اسم
لشيء آخر فتناول المسكر المخصوص لا يكون معذورا
اصلا فكذلك اللفظ النية فاة معها معناه لغة وعرفا
وشرعا هو القصد الباعث على العمل حتى يعرفها الصبي
الذين لا اهتداء لهم للنظر والاستدلال مشدوا قال
ان رجلا قال لي جل اذا هب كل يوم الى فلاة العالم
فزره لكل زيادة درهم فطمع ذلك للرجل الدرهم
فزره كل يوم واخذ الدرهم وقال عند زيادة ذلك العالم
بلسانه اني ازورك حبالك وشوقا لي مصاحبك
ومكاملتك والى قصدي وينتي رغبة جراك ومميز
والتدذبه وعرف جيتي ان محي ذلك الرجل ويزار
انما هو لاجل الدرهم فلا شك ذلك الصبي يكذب
في ذلك الى جهل ويعتقونه استهزاء وسخرية فلا
كلام في عدم كون مثل هذا الجهل عندنا في تناول الحرام انما
كلام في كونه عذرا في دفع الكفر عنه حيث اعتقد جواز
قطعي الرمة وتردد فيه بناء على جهل مركب فالتدبر

يقضية النظر في المد قوله الشرح ان الجهل بالغائب
للمشهور لا يدفع الكفر الا ترى الى ما ذكره الفقيه
الى اهدا بواليت رح في تنبيه الغافلين من ان رجلاً
لو ذكر مساوي اخيه الغائب فقال رجل قد اغتبت
فقال لم اغتبت بل ذكرت ما فيه كفر ذلك الذكر وكفره له
لنفس الغيب اذ هي معصية وليست يكفر بلا خلاف
ولا لانكار حرمة الغيب صريحاً اذ لم يصدر عنه
فانما كفره لانكار كون الغيب اسماً لذكر العيوب
الواقعة للرجل الغائب وهذا انكار يتضمن انكار
حرمة الغيب القطعية وكون الغيب اسماً لما
ذكر مشهوراً في الغيب فلم يجعل جهله عذراً في دفع
الكفر والنية اشهر في معناها من الغيب فلما ثبت
وقطعية مطلبها خرج الجواب عما فقل عن بعض
الكتب مما يوجه الجواب بالتأويل ان امكن والرد
ان لم يكن الا ترى ان جز الواحد وان كان صحيحاً في
مقرر ثابا لشرائط الاربع المذكورة في الاصول لولا
المتواتر والاجماع او المشهور لم يقل يقبل ويؤول ان
امكن فكيف ظنك بقول احاد الامة اذ اختلف كتاب
الله تعالى وقول رسول الله عليه الصلوة والسلام

والله اعلم

والاجماع والقياس وتصريح العلماء للعمدين في
كتبهم المعتمدة للمعتبرة للمشهور بعد الجواز
عموماً وخصوصاً على ما بيناه في نقادنا للكتب
والجواب الثاني ان ما نقل عنه ليس من الكتب المعتمدة
ولا يعرفها احد من لقينا من العلماء المحققين
في زماننا ولو فرض عدم من فيها الشيء مما
ذكر لم يحز العمل بها قال الفاضل للتحقق ابن حنبل
رحمة عليه في شرح الهداية لو وجد بعض النسخ
النوار في زماننا لا يحل غير وما فيها الى محمد ولا
الي اني يوسف لانها لم تشتهر في عصرنا في ديارنا
ولم تتداول نعم اذا وجد النقل عن النوار ومثلاً
في كتاب مشهور ومعرفة كالهداية والمبسوط
كان ذلك تعويلاً على ذلك الكتاب انتهى فظهر من
هذا انه مجرد كون المصنف ثقة لا يكفي في جواز الا
عتقاد ما لم يشتهر والمهيات لا يعلم نفسها ولا
متصفها فضلاً عن شهره وكون مصنف ثقة
فكيف يجوز الاعتماد عليه مع مخالفة الأدلة والكتب
المعتبرة والجواب الثالث ان ما ذكر في حاجتنا
لثان صح الاحتجاج بها لعلينا الا ترى الى قوله

ولا يجوز في عمل الآخرة الاجرة بالاتفاق فان الاجرة اسم
بل هو خلافه فاما الاعتبار للاعراض لا للافعال على ما بيناه
في انقاذها لكن في شتم هذا الذي جميع الصور
عدنا واما قوله الا ان قرأ القرآن لغة الوقف فحرام
ان يعتق الرجل على من يشتغل بقراءة القرآن حسبة
ممن يثق على الارملة واليتامى والفقراء من الفقهاء
والعلمين وللتعلمين والصالحين فهذه الاوقات
جائز لان ذكر هذه الاشياء تعين للمصنف غلة الوقف
لا امر فيها بشي لنفسه فيكون صلة تعطى لمن اصف
انصف بتلك الصفات ولا كلام في عكس هذا المعنى
من يقف ويأمر بالقراءة واعطاه الثواب ويقراء
هو الاجل للمال قد يتصور فيه معنى الصلة ولذا
قال في المحيط البرهاني ولا معنى لصلة القاري
وفي لفظ التعيين والمصرف اشعار ما قلنا
قلنا ويدل على هذا قطعا قوله لكونه سببا للقراءة اذا
للإراد القراءة حسبة حتى يكون خيرا ودأله ما جرد
كفاعليه والقراءة لاجل المال فشر ومعصية ورياء وعمل
الآخرة لاجل المال دنياء فذاته ثم كفاعليه فالسببية له
للقراءة حسبة انما يتصور في صورتين احدهما من

بشغل

بشغل للغاش عنها وفي نيته ان يشتغل بها صبة لو
للاغاش فيكون الوقف والمعطى من ملكه سببا للقراءة
ودا لا عليها فله مثل ثواب القاري وثانيتها من
وهو غافل عن ثواب القراءة وفصيلتها فيذكر عنده
ما ورد في فضيلتها وثوابها فينبعث من قلبه
داعية اليها وقصد فالمدكور سبب وداعيتها
فله مثل ثواب القاري ايضا فظهر ان المنقول من
للهم اننا لا علينا والمحال ان مدعانا بعد محرم
ومعرفة مبادته في غاية الظهور بحيث يكاد يحكم
به من له قلب سليم ولو لم يشتغل بشي من العلوم
ولو لم يسمع ما تلونا واما من سمع فعنده ملك
كشمس الضحى لا يشك فيها مبصر نعم يجوز ان
يغلب على بعض القول العقول الضعيفة فلا ي
يتم له فيوجب العم والهم الخفا كظهور الشمس
وغلبته على ايها الخفا فينتس حتى يمنع الابصار
فالمنكر له والمتردد والطالب بجوانه بل المشغى له يز
عج شجرة اغانه وينزل به بل يخاف ان يفعله من حيث
لا يشعر ولكن من يضل الله فلا هادي له ويذره
في طغيانهم يعمهون ومن لم يجعل الله له نورا فلا اله

من نوران الذين حقت عليهم كلمة ربك لا هو
 يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب
 الاليم وما تنفع الالبات والتذر عن قوم لا يؤمنون
 افانت تكلم الناس حتى تكونوا مؤمنون وما كان
 لنفس ان تؤمن الا باذن الله ويجعل الحسن علي
 الذين لا يعقلون قلوبهم ليعلمت الاشرف والحق
 علي ان با نوا بديل علي الجواز لا با نون به ولو كان به
 بعضهم لبعض ظهير الحمد لله الذي هدانا
 لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

هـ ر ك م ع
 بم الكتاب بون الله
 الملك الوهاب تم
 خبره تضعيفه تضعفه
 اكارسه بعون الله ضعيفا
 اشوا خطبك في اوسط
 كاتين خير شهر العدا
 يارسون شهر شعبان
 شرفي انك سبعين
 سراما كا والفة
 تبين مع ٩٩٠
 بون بون بون
 بون بون بون
 بون بون بون

افعال برده **فقد** في فقه

سید ذبیحہ علیہ السلام

سینه و وجه و طریقه و کله و عمل و فتنه و به نام بر سر

کتابخانه ملی ایران

متعلق بحسب
 من الإيمان مفروض الوصال ولا
 يقضي بكفر وان تدار به بعمر او
 بقتل واختزال ومن ينوار تدار
 بعد دهر يصير دين حق دار
 انسداد ولفظ الكفر من غير اعتقاد
 بطوع رد دين باغتفال ولا يحكم
 بكفر حال سكر بما يهدي ويلغوا
 باز حال وما للمعدوم من ثبات وثناء
 لفقها لاح في يمن الهدول ودنيا
 حديث والحيوي عديم الكون فاع
 وعبران المكون لا كشي

اختزال وان التفتت من رفق مثل جل
 وان يكره مقالي كل قال والتفتت
 تاثير بلبع وقد يفتيه اصح بالصلول
 وفي الاجداث عن توحيد ربي سبيلي
 كل شخص بالشواول والكفار والفساد
 بعضا عذاب القبر من سواد الفعال
 حسب الناس بعد البعث حق فلو نواس اعدى اي ناس سز كناه
 بالتحرز عن وبال ويعطي الكتب بها
 بعضا خو مني وبعضا نحو ظه والشمال
 وحق وزن اعمال وجزئ على مشن
 مرار العبد يطلبه حيشا كمال لاجل المسي ذو اعتقاد

متعلق بلفظ الكفر خبر متعلق برّد فعل بغير مجهول
 قايّم مقام فاعله متعلق بوجه الحكمة والما مضدريه
 متعلق بيهدي بمعية ليس كسب خبر
 صفة ظرف لاه مبتدا
 خبر مبتدا
 خبر بزم دنيا من صكره دن اولما
 يوقل قدر حسن ايست بكونه
 بوسوزي يحق قلب ايست
 مع المكوني فاعله لافعال

تعالیٰ

225

باب جود السامعي

خط

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الحمد لله الذي جعل الليل والنهار خلفه
 لمن اراد ان يذكر او اراد شكوراً وفلق
 للوت والحقيقة ليباؤكم انكم احسن
 عملاً انتم من يات يوم الفجر ما فات له
 جهنم لا يموت فيها ولا يحيى ومثباته
 مؤمننا قد عمل الصالحات فاولئك لهم
 الدرجات العلى حبات عدن تحرى من
 تحتها الانهار خالدين فيها وذلك
 جزاء من تزكى والصلوة والسلام علي
 رسله شاهداً ومبشراً ونذيراً ووداً
 عينا الى الله باذنه سراجاً منيراً وعلى الشا
 بقين الاولين من المهاجرين والانصار
 والذين اتبعوهم باحسان مرضى الله
 عنهم ورضوانه واعد لهم حبات
 تجري من تحتها الانهار خالدين فيها
 ابداً اول صدر سري سيادت واول
 ملك تابد سماء سعادت واول
 دليل جادى شريعت واول مشيع ششان

شمسنا انكرت
 حتى لا نعلم عليه وعلى اله وصحبه اجمعين

ويقال اتبعوا الشرائع ليسوا بشياك النفوس اجمعوا مال كثير بلا اخرج الزكوة ويتفاخروا بها على اقرانهم
وتسرونوا لا يجبرهم كل من يراهم بهذه الرينة يجب المحاور من الرجال والنساء الرجال تفسير كسر
وذكر في تفسير الكبير انما عطى الايمان في هذه الآية على التوبة لان المراد من قوله فيما قبله اضعوا الصلوة
اضاعوا الحق الثابت بالنص كالصلوة ونحوها ومنه قوله واتبعوا الشرائع متابعة الشرائع ومن اتصف
بهذين الوصفين فقد كفر في حكم وان كانوا اقربا
بالسنة التوحيد لهم

فبلى الله وجههم
فخلف من بعدهم اى بقي من الانبياء عند
عليهم السلام خلف المراد من اليهود
والنصارى وقيل هم من هذه الامة
اضاعوا الصلوة المفروضة قيل لم يبقوا
او جوبها وقيل تركوها ولم يحافظوا
عليها وقيل اضاعوها ان لا يصلي اليه
الظهر حتى ياتي العصر ولا يصلي العصر
حتى تغرب الشمس وعن جماعة ان
معناه اخرها عن مواقيتها والسه
والتبعة الشهوات اى اللذات المحرمة
من شر الخمر والزنا فسوف يلقون غيا
اى عملا كما وصيلا عن طريق الجنة
وقيل هو وادى في جهنم يستعبد من
او دبها من حرة اعد للزاني وشارب
الخمر واكل الربا وشاهد الزور ولاهل
العقوق وتارك الصلوة قوله الا من
تاب استثناء من فاعل يلقون اى الا من

رجع

استبى بمكة في حجة
بهم اهل مكة
والتي هي
بهم اهل مكة
بهم اهل مكة
بهم اهل مكة
بهم اهل مكة
بهم اهل مكة
بهم اهل مكة

رجع من الكفر والمخاصي وآمن وعمل
صالحا بعد التوبة فاولئك يدخلون
الجنة ولا يظلمون شيئا اى لا ينقصون
من ثواب اعمالهم التي كانت
في حال الكفر والمخاصي نقصا تاما لا
ان يقدم الكفر والعصيان لا يصح
اذا تابوا قوله جنات عدن التي والجن

عدن
عباد بالغيب وهو غائب عن العباد
اى وعدوها وهم ولم يروها وقيل
بتصديق الغيب انه كان وعده اى
ان الشان كما وعد الله ما يتأمن فاعول من
لا يتيان بمعنى الفاعل اى جالا ثانيا البتة
وقيل المراد من الوعد نقل من تفسير العيون
ولو ترى اذ المجرمين موزون اى المشركون
والمذنبون ناكسوا رؤسهم من
الحياء والخزي والندامة عند ربهم يوم
القيمة لو ايت امر عظيم لا يدرك
وصفه ربنا ابصرنا معاصينا ومعنا
قول الرسول فارجعنا الى الدنيا نعمل ما
قوله تعالى ينال الله لومها
ولا دماؤها ولكن يناله
التقوي منكم يشيرا ان المعصية
ليس هي ذراقة الدم واطعام
الحوم بل المعصية تحصيل السيئ
التقوي التي هي شرط القبول
الطاعات التي هي شرط القبول
تعالى انما يتقبل الله تعالى
للتقوي والتقوي لا يحصل
الا بالاجتناب عن جميع المخاصي
والسفاهات والالتيان لجميع الامور
واذا لم يحصل ذلك لا يقبل الله
الارادة الدم والتصدق يق بالحق
ولا حسنة وان كثر من
كثرت من ذلك تقا من
الحال من يورث

عملا صالحا فيها انما موقنون بما انكرا
 من العث وفيل معناه قدامنا وايقنا
 بالقيمة ولكن لا ينفعهم ولو شئنا
 تينا كل نفس هديها اي رشدها على طر
 بق القسدي و لكننا بينا الامر على الاختيار
 دون الاضطرار فاستحبوا الحق العلي على الباطل
 ولكن حق اي وجب القول بالوعيد على اهل
 الحق مني وهو لا ملش جهنم من الجنة والناس
 بهمين اي من كفارهما فذوقوا اي قلنا لهم
 يوم القيمة ذوقوا العذاب بما نبت اي سبب
 نسيانكم وزهوكم بالشهوات عن تذكرة
 العقوبة او النسيان بمعنى الترك اي سبب ترك
 كلكم لقا يومكم هذا اي يوم القيمة والاستعداد
 انما نسيناكم اي جازيناكم جزاء نسيانكم
 وتركناكم في النار كما تركتم العمل بطاعتنا
 لهذا اليوم وذوقوا عذابي الذي
 في جهنم بما كنتم تعملون من الكفر والمعاصي
 صي للوقفة نقل تفسيريون في سورة سجدة
 يا ايها الذين امنوا اهل ادلكم على تجارة

نجيكم

في سورة النجم
 يا ايها الذين امنوا
 انما نسيناكم
 في جهنم
 بما كنتم تعملون
 من الكفر والمعاصي
 في سورة النجم
 يا ايها الذين امنوا
 انما نسيناكم
 في جهنم
 بما كنتم تعملون
 من الكفر والمعاصي

١٤٩
 تنجيكم اي تخلصكم من عذاب اليم اي اذائم
 ثم قلوا بالبيننا نعلم ما هو فدلهم عليها بقوله
 تؤمنون استيناف كما انهم قالوا كيف نفعل فقال
 تؤمنون ويجوز ان يكون بدلا من التجارة به
 بتقدير ان تؤمنوا اي تصدقوا بالله ورسوله
 وتجاهدوا في سبيل الله باموالكم وانفسكم
 وقدم للمال لان بئنا خير النفس يحصل غزوة
 اخري او لان في طرف المال اولاد دفع الفتنة عن
 النفس ذكركم اي المذكور من الايمان والجهاد في
 سبيل الله بتأخير لكم من ترككم ان كنتم
 تعملون بخلوص الاعتقاد انه خير لكم وجوب
 تؤمنون في معنى الامر يعفر لكم بالجرم ويجوز
 ان يكون جواب شرط محذوف بدلالة تؤمنون
 اي ان تؤمنوا يعفر لكم ذنوبكم ويدخلكم
 جنات تجري من تحتها الانهار ومسكن
 طيبة اي منازل مطيبة بالمسك والعنبر او
 بالخور والخلان والبقاء واللقاء في جنات
 عدن اي اقامة وخلود ذلك الفوز العظيم
 اي الظاهر الظفر الوافر المراد نقل من غير

سورة عبس يوم يفر المرء من أخيه
لاشتغاله بنفسه وبما فيه ومن أمه وأبيه
وصاحبه أي زوجته وبينه وإنما قدم
الأخ برعاية الترتيب من الأبعد إلى الأقرب
والأحب والعامل في إذا ما دل عليه قوله لكل
أمرائه أي لكل إنسان منهم يومئذ شأن
بغية أي يشغل عن الاهتمام بشأن غيره و
جوه يومئذ مسفرة أي مضيئة مشرقة
من أثر الضوء ومن قيام الليل وطول
الستجد فيه وغبار الجهاد ضاحكة أي
معجبة متبشرة أي مفروجة بحسن
ثوابه وهم المؤمنون للطيعون و
وجوه يومئذ عليها غيرة غيرة
أي غباراً اسود من دخان جهنم
يغلوها ترهقها أي تغشاها فترة أي
كسوف وولد من العجوة العبرة كالخاف
ولا تري أحسن أي من اجتمعت بها السوء
في كل رجل كالزنجي إذا انفس وجهه **الكاف** ثم
أي المخصوصون بهذا الوصف هم الكفرة

الفحة

الفحة أي الفسقة والظلمة **سورة ق**
وألقت الجنة أي قربت للمتقين غير بعيد
نصب على الظرف أي مكاناً لا يبعد
عنهم فينظرون إليها فيلذخولها
فإذا شاهدوا الجنة وما فيها يقال لهم
هذا أي المشاهدة ما تعودون من النعيم
في الدنيا قوله لكل أو اب قيل بدل من المتقين
والجمل بينهما اعتراضية وقيل خبر مبتدأ محذوف
أي ذلك لكل رجاء عن الكفر والعصيان إلى السو
التوحيد والصلاة حفيظ أي حافظ لله تعالى
وحدوده جداً قوله من خشي بدل بعد بدل أو
أخبر مبتدأ محذوف أي هو من خشي الرحمن
خشية ملتبة بالغيب منه تعالى وبسبب
الغيب الذي أوعده به من عذاب وقرآن الله تعالى
على سعة الرحمن بالخشية للثناء البليغ على
الفاشع وهو خشية مع علمه أنه الواسع لله
كما أشنى عليه بآية خاشع مع أن الخشية عليه
من يحسن ويعمل بأمره ونهييه وهو في نيت
وجاء إليه بقلب منيب أي مقبل على طاعته

وانما وصف القلب لان الاعتبار
 منها لما ثبت في القلب فقال لهم ادخلوها
 اي الجنة بسلا حالا اي بسلا من العذاب
 والموت ومن كل خوف او بسلا الله تعالى او بعض
 بعضهم بعضا ذلك يوم الخلود اي الدخول
 يوم القيمة الدوام في الجنة لا خروج منها لهم
 ما يشاؤون اي يمتنون فيها ولدينا من
 اي زيادة فوق ما علموا من التحف والكرامات
 وقيل هور قرية الله تعالى وكم اهلكنا ما
 قبلهم من قرن اي اهلكنا قرونا كثيرة
 هم اسد منهم اي من كفار مكة بطشوا
 اي اخذوا قوة فنقبوا الفاء للبيسة اي
 بطشوا بطشا شديدا فبذل ذلك بعضه
 نقبو يعني طافوا وتقلبوا في اسفارهم
 وتجارتهم في البلاد اي فتنوا فيها فقبل
 هل من محبص اي من ملجأ يعني لم يجدوا
 فيها مغرا لهم ولغيرهم من عذاب الله
 تعالى واهلوا ان في ذلك اي فيما فعل بهم
 اي لعظة لمن كان له قلب اي قلب حاضر
 مع الله

لو لم يكن
 في الدنيا
 من العذاب
 ما يشاؤون
 اي يمتنون
 فيها ولدينا
 من زيادة
 فوق ما علموا
 من التحف والكرامات
 وقيل هور قرية
 الله تعالى وكم
 اهلكنا ما قبلهم
 من قرن اي اهلكنا
 قرونا كثيرة هم
 اسد منهم اي من
 كفار مكة بطشوا
 اي اخذوا قوة
 فنقبوا الفاء
 للبيسة اي بطشوا
 بطشا شديدا
 فبذل ذلك بعضه
 نقبو يعني طافوا
 وتقلبوا في اسفارهم
 وتجارتهم في البلاد
 اي فتنوا فيها فقبل
 هل من محبص اي من
 ملجأ يعني لم يجدوا
 فيها مغرا لهم
 ولغيرهم من عذاب
 الله تعالى واهلوا
 ان في ذلك اي فيما
 فعل بهم اي لعظة
 لمن كان له قلب
 اي قلب حاضر مع
 الله

مع الله تعالى وعقل يعقل بالقلب لا يفصل لان من
 لا يعي وكله لا قلبا والحق السمع اي انصت اذ
 استماع القرآن ومواعظة وهو شهيد الى
 انه حاضر بقلبه غير غائب عنه يعني غير غافل عنه
 قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تلهكم اي تشغلكم
 اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله اي عن كلمة التوحيد
 والصلوة الخ من كل طاعة ومن يفعل ذلك
 اي الشغل عما نهوا عنه وما امر به فاولئك
 هم الخاسرون اي المصرون بذهاب الدنيا والآخرة
 وانفقوا مما رزقناكم من فيه التبعض والمراد به
 الاتفاق الواجب تصدقوا من اموالكم فطاعة
 الله فامن قبل ان ياتي احدكم الموت اي اسبابه
 ودلائله ايسر من الامهال فيقول رب اي يارب
 لولا اخرتني اي اهللا اهلتي من الموت لاجل
 اي وقت قليل فاصدق اي انصدق يعني اخرتني
 صدقة مالي بالنصيب بعد الفاء في جواب لولا واكن
 بالنصب عطف على اصدق وبالجزم على محله لانه
 جواب الشرط كما قيل ان اخرتني اصدق
 من الصالحين وعن ابن عباس تصدقوا قبل

ولو لم يكن في الدنيا من العذاب ما يشاؤون اي يمتنون فيها ولدينا من زيادة فوق ما علموا من التحف والكرامات

عن ثابت البناني عن ابي عبد الله قال قال
 عن انس بن مالك عن ابي عبد الله قال قال
 رسول الله عليه السلام يكون آفة الناس
 عباد وجهان وقت فاسفة وقال يكون
 زمان يكون عامهم انفس من جيفة الحمير
 العلم بالعمل اضعف من العلم بالعلم
 سيجي افعوان في اخر الزمان وجوههم
 نابضهم وارواحهم غاشم شبابهم
 خافك حبيبتهم غاشم شبابهم
 عن المنكس والامم فيهم بالبعث فيهم
 مشرف والسنن فيهم بدعة والبدعة فيهم
 شراهم ويدعو ضباهم فلا يستجاب لهم

الشهاب الكس نظام زكوة نصف اناك الله
 الفلم عاقبة غنى وعذب وهلاك
 ولست اراهم قال الله تعالى ان عذابي لكان
 عذابا اشد من هذا

قال النبي عليه السلام قال ستة
 لعنتهم ولعنهم الله وكل من شقي
 مجاب الدعوة الزائد في كتاب الله تعالى
 والكذب بقدر الله تعالى والمتسلطوا
 على امتي بالجبروت ليدل من اعز الله
 ويعز من اذل الله والمستحل ما حرم الله
 حرمة الله والمستحل من اعترني ملحق الله
 والشارك لستني

الصحيفة الحادية عشر يا أيها الناس ان
الدنيا ذات عين وان الدنيا دار من الارزاق
وما من لامالة ولها يجمع من لا فهم له
ويفرج بها من لا عقل له وعليها تخرج من
لا يقين له ويطلب شهواتها من لا معرفة
فمن احب نعمة زائلة وحياة منقطة
وشهوة فانية وقد ظلم نفسه وعصر ربه
ونسي اخرة وغرت دنياه يا ابن آدم كم
من مستدرج بالاحسان اليه وكم من محر
يكن القول فيه وهو ظالم لنفسه وكم
من هالك وانا استر عليه وكم من مغرور
وام غافية وهو يكسب الاشتم ان الذين يكسبون
الاشتم سيخزون عذاب الهون بما كانوا
يقترعون فون يا ابن آدم زارعوني ازرع لكم
وراجعوني ارج لكم وعلموني ارحاكم كما
فان عندي ما لا عين رأت ولا اذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر وانما عندي لا ينفد وان
من خزاين لا تنيقص وانا التواب الرحيم
الوقهاب الكريم نقل من حديث قدسي

الصحيفة

الصحيفة الثالثة عشر يا ابن آدم احطعوني
بقدر حوائجكم الي حق فان صبركم على القارة
ما قليل واكسبوا في الدنيا بقدر مسكنكم
في القبور فانها بيوت اعمالكم فلا تنظروا
الي اجلكم للمستأخرة وارزاقكم الحاضرة و
وزنوبكم المستترة فان كل شيء هالك الا
وجهه له الحكم واليه ترجعون يا ابن آدم لو
لو خفتكم من النار كما تخافون من الفقر
لا محبتكم منها وانيتكم منها من حيث
لا تحسبون ولو رغبتكم في الجنة كما ترغبون
في الدنيا لاسعدتكم في الدارين ولو ذكر
ذكر عوفي كما تذكرون بعضكم بعضا
سلمت عليكم الملائكة بكرة وعشيا ولو
احسنتم لعبادي الصالحين المسلمين
كما احسنتم لابناء الانبياء منكم لاكم
كرمتمكم كرامة المرسلين ولكمكم تميثون
ما قلوبكم بحب الدنيا وزوالها قريب
نقل من حديث قدسي الصحيفة الرابع عشر
يا ابن آدم كم من سراج قد اطفأ الزرع وكم

الصحيفة لثام عشر يا ابن آدم فان دينك عليك
فان دينك عليك ودمك واجعل لغيرك
فاذا صلي عليك ودمك الجنة فان الجنة لا يد
خلها حرام ولا شهبة ولا تكن كالمصا بنحير قنفس
بنفسه ويضني على الناس وخرج حب الدنيا
نفسك وقابلتك فاني لا اجمع بين جنتي وحب الدنيا
في قلب واحد ابد او اترك ومن في جمع التزوق فان
الوزن مقسوم والمحرض محرم والتعبد لا تدوم
والاستقصاء والشوم والجل محتوم والحوادث
وخير الحكمة خشية الله تعالى وجل خير الفناء
القناعة وخير الى اذ التقوى وخير ما اعطيتك
العافية وشر حديثكم الكذب وشر ما افعلكم
النميمة وما رتبك بظلام العبيد بقوام حديثكم
الصحيفة الثانية عشر يا ابن آدم اعمل بما امرتك
وانته عما نهيتك اجعلك حيا لا تموت ابدا
يا ابن آدم اذا كان قولك مليحا وعملك قبيحا فالت
رأس المنافقين وان كان ظاهرك حسنا وباطنك
قبيحا فانت اهلك الحيا لكن يجادعون الله
والدين امنوا وما يجدعون الا انفسهم وما يشعرون

يا ابن آدم

يا ابن آدم لا يدخل الجنة الا من تواضع لهطن وقطع نهاره
بذكرى وكف نفسه عن الشهوة من اجل يا ابن آدم اوي
الفريق وصل القريب وواسم الفقير وارحم المصا واكرم
اليتيم وكن له كالاب الرحيم ولا رمة كالزوجة الشفيق فمن كان
بهذا الصفة ودعا على لبيته واسئلني اعطيتك الصفة
الحادي والعشرون يا ابن آدم الموت يكشف سر امرتك
والقيمة تتلوا اخبارك والكتاب يفتك استارك فا
فان اذنت ذنبا صغيرا فلا تنظر الي صفة ولكن انظر
الى من احب واذا امرت مرزقا قليلا فلا تنظر
الى من اكره ولكن انظر الى من مرزقك اياه وفصلك على ما
من هو دونك ولا تجمع عليك الذنب فانك لا تدري
باي ذنب ان غضب عليك فامنعك مرزقي واغلق ابواب
السمائن دعا ريك فلا تأمن من مكري فان مكري اخفي على
عليك من ديب التمل على الصنف في التيلة للظلمة يا ابن
يا ابن آدم هل عصيتني فذكرتم غضبي فانتهميت من عصيتي
معصيتي وهل اتيتكم وايعني كما امرتكم وهل انسيتم
المساكين من اموالكم وهل احسنتم الى من اساء اليكم
اليكم وهل عفوت من ظلمكم وهل اصل لكم لمن قطعكم
وهل وافيت من خانكم وهل اديتم اولادكم وهل

وهل ارضيت خيرا انكم وهل سئلتكم العلماء عن دينكم
امر دينكم فاني لا انتظر الي صبوركم ولا الي محاسنكم
سكنكم ولكن انظر الي قلوبكم ونيتاتكم فارضوني
بهذه النصا عنكم الصحيفة الثانية والعشرون
يقول الامير وجل يا ابن آدم انظر الي نفسك والجمع
جميع خلقي فان وجدت لحدا من عليك من نفسك
فاصفح كوامتك اليه والافاكرم نفسك بالتوبة
والعمل الصالح وان كانت نفسك عليك عزيزة فلا
تستهين بها بالمعاصي ولا تعرضها لعذاب النار يا
يا ايها الذين امنوا ذكر وانعمت الله عليكم وقد
وميثاقه الذي وانثقلتم به اذ قلتم سمعنا واطعنا
والتقوا الله قبل يوم القيمة الواقعة والتغابن ويوم
الحاقة ويوم كان مقداره خمسين الف سنة يوم
لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون ويوم الله
الظامة ويوم الساحة ويوم الصيحة يوم اعبوا
قطريا يوم لا تملك نفس لنفس شيئا ويوم التمسك
الدمدمية ويوم النزلة والتقوا الله من هووا
قع الجبال وحلول الاكوال وتعجيل اوبال واذا شئت
من هولها الولدان ولا تكونوا الذين قالوا سمعنا و
وهم لا يسمعون نقل من حديث القديس من

الصحيفة

الصحيفة الثالثة والعشرون يا ايها الذين امنوا اذكروا
الله ذكرا كثيرا او سبحوه بكثرة واصليا يا موسى ابن
 عمران يا صاحب جيل لبسان اجمع كلمة وانا ملك الدنيا
وليس بيني وبينك تهمان بشر اكل التبا وعاقر والديه
يقضب الرهمان ومضنا علف الذبران يا ابن آدم اذا وجدت
قساوة فما قبلك في سقما في بدتك وحرما في رزقك و
ونقيصة في مالك فاعلم انك تكلمت فيما لا يعينك
امره يا ابن آدم لا يستقيم لك لسانك ولا يستقيم قلبك
حتى يستقيم لسانك ولا يستقيم لك لسانك حتى
تستحي مني وقد ارضيت الشيطان واغضبت الرحمن يا ابن
 آدم لسانك اسدك ان اطلقت اكلتك الصحيفة
الرابعة والعشرون يا ابن آدم ان الشيطان لكم عدو
فاخذوه عدوا واعملوا اليوم التي تحشرون فيه الي الله
افواجا وتقسفون بين يديه صفا صفا وتقرأون الكتاب
مفاخر فاوتسلون عما عملتم سرا وجهرا يوم يسأل الله
المتقون الي الجنة وفدا وفدا والمجرمون الي جهنم ورضا
وردا فكلما بكم هذا وعدا وهذا واني انا الله لا شبيه
لي ولا سلطان كسلطانني فمن صبر في دعوتي صابرا
افطرته بالوان الكرامات فضيحة في ليلة قائما كان رشا

من الشان فمن غصن بصره عن محرم الله امتن من غير ان
يقبل اي فاي انا التوب فاعفوني وانا للنعم فاشكروني
وانا الحافظ فاستحفظوني وانا الناظر فاستظروني
يني وانا المقصود فاقصدوني وانا المعطر فاشكروني
وانا للعبود فاعبدوني وانا العالم بالسرائر فاحذروني
الضحيحة الشاد والعشرون يا ابن آدم اكثر وابا الزنا
فان الطريق بعيد وجدد المركب فان البحر عظيم واحد
واخلص العمل فاذ الناقد بصير واحد من النار
يقبض الغي حجب الابرار فان الله لا يضيع اجر الله
للمحسنين الضحيحة التاسعة والعشرون يا ايها الذين
امنوا الله حق تقائه ولا تموتن الا وانتم مسلمون
واعلموا ان العمل بلا علم كمثل الشجرة بلا ثمرة ومثل العلم
بلا عمل كمثل القوس بلا قوس ومثل العلم والعمل غير اذا
زكوة كمثل من يزرع الملح على الصفاة كمثل العلم عند
الجمعا كمثل النار والياقوتة عند البهايم ومثل العا
القلب القاسي كمثل الحجر النابت في الماء ومثل الوعظ
عند من لا يرغب فيها كمثل الطعاقم والشراب عند
اهل القبور ومثل الصدقة من المال الحرام كمثل الذي
يغسل القاطب البول ومثل الصلوة بلا اداء الزكوة

كمثل

كما كمثل الجنة بلا حور ومثل العلم بلا توبة
كمثل البيان بلا اساس فامنوا مكر الله فلا يامن
مكر الله الا القوم الخاسرين ومن الضحيحة الثلاثون
يا ابن آدم المال مالي وانت عبدي وليس لك من
مالي الا ما جلبت فافنت فابليت او تصدقت
فابقيت وما اذ خرت فخطك منه المقت يا ابن آدم
انما انت ثلاثة اقسام فواحد لي واحد لك وواحد
بيني وبينك فاما الذي لك فعملك واما الذي
لي فروحك واما الذي بيني وبينك فنك التقاء
ومعنى الاجابة يا ابن آدم اذا كانت الامراء تدخل باله
بالتجبر والتكبر على خلق العامة بالمعصية والعلماء
بالمعصية بالحسد والفقراء بالفيلة والنجار باله
بالخيانة والصناع بالغش والعباد بالوباء والا
غنياء بالكبرياء ومنع الزكوة والفقراء بالكذب
فاين من يطلب الجنة يا ابن آدم اخرج حب الدنيا
من قلبك فاي لا اجمع بين حبي وحب الدنيا في قلب
واحد ابدأ يا ابن آدم وتورع في واخلص من الزنا
عملك وتفرغ لذكرى اذ كوك عند ملائكتي كلكي يا ابن آدم
لي متى تقولون وفي قلوبكم وشغلكم وهمتكم

غير الله فان سرفته حق الله كما اهلك غير الله ما
 فاستغفره والله فان الاستغفار مع الامر رتبة
 الكذابين ومارها بك بظلام للعبيد يقول الله
 عز وجل يا ابن آدم ملائكتي يتعاقبونك فكل واحد
 والنهار عليك يكتبون ما تقول وتفعل والامر
 فز شهادتك والشمس والقمر تشهدان عليك
 بما يصعد شاهدان منك وكفا بالله شهيدا
 وهو اعلم بحضرات قلبك وما توسوس به نفسك
 يا ابن آدم بما عملك قليل واني ميت فكفا بالموت
 شفعا شافعا يا ابن آدم اعلم ان اللؤلؤ ياتيك
 وفيه فطرة والحرام ياتيك كالسبل فمن صفا عيشه
 صفا دينه يا ابن آدم انما الله الا انا فاعبدوني
 واستكروني ولا تكفروني يا ابن آدم من عاد الى وني
 فقد بارزني في الآخرة اشد عضي علي من ظلم من
 ليس له ناصر غيري من رضى بما قسمت له بارك
 في رزقه واتية الدنيا زعمة وان كان لا يرى
 يقول الله تبارك وتعالى عز وجل عجب لمن
 ايقن بالموت كيف يفرح وعجب لمن ايقن له
 بالحساب كيف يجمع المال وعجب لمن ايقن بالقبر

كيف يضحك وعجب لمن ايقن بالآخرة كيف
 يستريح وعجب لمن ايقن بالدنيا وزوالها
 كيف يسلطان البطل وعجب لمن هو عالم باله
 باللسان ولكن جاهل بالقلب وعجب
 لمن يشتغل بعبوب الناس وهو غافل عن عبوب
 نفسه وعجب لمن يعلم الله مطلع عليه
 كيف يعصيه وعجب لمن يظهر الماء وهو غير
 طاهر بالقلب وعجب لمن يعلم انه يموت و
 وحده ويدخل القبر وحده ويحاسب كيف
 يستأنس بالناس لا اله الا انا حقا ومحمد عبدي
 ورسولي صلى الله عليه وسلم وعن ابي ذر رضي
 الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال ستة ايام
 اعقل ما يقال لك فلما كان اليوم السابع
 قال اوصيك بتقوى الله في ستر امرك و
 وعدانية واذا اساءت فاحسن ولا
 تسألن احدا شيئا وان سقط سوطك
 ولا تقبض امانة رواه احمد رحمه الله تعالى
 عليه باسناد جيد نقل من جلاء القلوب

عن معاذ رضي الله عنه قال قلت يا رسول
الله اوصني قال اعبد الله كأنك تراه واعد
نفسك من اللقي واذكروا الله تعالى عند كل
حجر وشجر واذا عملت سيئة فاعمل بحسنة
حسنة الشتر بالستر والعلائية بالعلائية
رواه الطبراني رحمه الله عليه نقل من جلد
القلوب وعن معاذ رضي الله عنه
قال اخذ بيدي رسول الله عليه السلام
فمشى ميلا ثم قال يا معاذ اوصيك
بتقوى الله تعالى وصدق الحديث و
وفاء العهد واداء الامانة وترك
الخبائنة ورحم اليتيم واليتيم وحفظ
الحواد وكظم الغيظ ولين الكلام و
بذل السلام ونزوم الامام والصحة
التفقه في القرآن وحب الآخرة والرجوع من
الحسب وقصر الامل وحسن العمل
وانهاك ان تشتم مسلما او تصدق
كاذبا او تكذب صادقا او تعصي اما
اماما عارا لا فان تفسد في الارض

يا معاذ

يا معاذ اذكروا الله تعالى عند كل شجر وحجر
واحدث لكل ذنب تقويت الشتر بالستر
والعلائية بالعلائية رواه البيهقي
رحمة عليه وعن عتبة بن عامر رضي
رضي الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله
ما النجاة قال امسك عليك لسانك
ويسمعك ببيتك وابك على خطيئتك
رواه الترمذي رحمه الله تعالى عليه
نقل من جلد القلوب من عينه
وعن انس بن مالك قال قال رسول الله عليه
السلام هل من احد يمشي على الماء الا ابتلت قدماه
قالوا لا يا رسول الله قال كذا لك صاحب
الذين لا يسلم من الذنب رواه البيهقي رحمه الله
عليه نقل من جلد القلوب وعن ابن خنيس رضي الله
عنه قال قال رسول الله عليه السلام من انقطع
الي الله عز وجل كفاه كل مؤمنة ومزقه من
حيث لا يحتسب ومن انقطع الى الدنيا وكله
كله الله تعالى اليها رواه البيهقي رحمه الله عليه
نقل من جلد القلوب وعن عابسة رضي الله

١٥٩
قال رسول الله عليه السلام العلماء بين امت
كالملح في الطعام ان لم يزلوا لظلمة الامم ولا يطلع
الامم اعلماء فانكم محتاجون الى العلماء في
الدنيا والآخرة قال النبي عليه السلام ستيلة
زمانا على امتي يكتبون الحسن ويسنون
الحسن يكتبون المال ويسنون الزكيات
يكتبون الدنيا ويسنون الآخرة يحو محو
القصور ويسنون القبور يكتبون الز
نن ويسنون الثوب يكتبون الحيات
ويسنون الممات يكتبون الضنوب ويسنون
العمل الصالح اولايك معي بريء وان
بريئ منهم قال رسول الله رم لا يدخل الجنة
من كان في قلبه مثقال ذرة من الكبر
او يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من اليمان
قال النبي عليه السلام من بكى نفسه من خشية
الله يدخل الجنة ضاحكا قال رسول الله عليه
السلام اذا قرء القرآن في مجلس انزل الملائكة
من ايمن جنتك الملائكة يا الهي يمدني الارض
جنتك يستغفرون لك قال الله تعالى يا مده

كَلِّفْ وَلَكِنْ لَا تَقَاوُنُ

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

وعن الضحاك رضي الله عنه قال أتى النبي عليه
السلام رجل فقال يا رسول الله من أذهب هذا الناس
قال رسول الله عليه السلام من لم يترك
ينس القبر والبلد وترك زينته الدنيا واشتغل
ما بقي على ما يغني ولم يعد غداً من أهله وأهله وعد
نفسه من الموتى رواه ابن أبي الدنيا رحمه الله
نقله عن رجل من جلاء القلوب وعن عبد الله
بن عمر عن النبي عليه السلام قال أصلح أول
هذه الأمة بالزهاد واليقيين وهذه آخرها
بالجمل والامل رواه الطبراني رحمه الله عليه
نقله عن جلاء القلوب من عينه وعن أبي موسى الأشعري
شعري رضي الله عنه أن رسول الله عليه السلام
قال من أحب دنياه أحب بأخوته ومن أحب أخوته
أحب بدنيته فأشرف ما بقي علي يعني رواه أحمد ورواه ثقات
نقله عن جلاء القلوب وعن عائشة رضي الله عنها قالت
قال رسول الله عليه السلام الدنيا دار من لادار له
في الآخرة وماله من لاله ولها يجمع من لأهله
رواه البيهقي رحمه الله عليه نقله عن جلاء القلوب
وعن أبي الدرداء عن النبي عليه السلام كانت همتها الد

الذي أحرم الله تعالى جوارح فاني بعثت بجزء
الدنيا ولم ابعث بعمارتها رواه الطبراني
رحمة الله عليه نقل من جلاء القلوب من عينه
وعن انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي عليه
عليه السلام قال من أصبح خزيئنا على الدنيا
أصبح سنا خطا على ربه تعالى ومن أصبح
يشكو معصيته نزلت به فأنما يشكو الله
تعالى ومن تضرع لفتي لينا لما في يديه
استجبت الله عز وجل ومن أعطى القرآن فد
خل النار فابعد الله رواه الطبراني في الصغير
الصغير ورواه أبو الشيخ في الثواب من حديث
أبي التميمي الدرداء رضي الله عنه إلا أنه قال في
آخره ومن قعد أو جلس إلى غنى فتضرع له
لدنياه نصيبه ذهب شلادينه ودخل
النار نقل من جلاء القلوب من عينه ما
ما يتعلق بذكر الموت أخبار عن شداد
بن أويس رضي الله عن النبي عليه السلام
قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت
والعاجز من استع نفسه هواها وتمني الله رواه

ابن

ابن ماجه وأثرمدى وقال حديث حسن
وعن ابن عباس رضي الله عنه قال قال
رسول الله عليه السلام لرجل وهو
يعضله اغتتم خمسا قبل خمس شبابك ولما
قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك
قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياك
قبل موتك رواه الحاكم رحمه الله عليه
وقال صحيح على ما نشره نقل من جلاء القلوب
وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال أخذ
رسول الله عليه السلام بعض جسدي وقال
كن في الدنيا كما تاتك غريب أو عابر سبيل ومدة
نفسك في أصحاب القبور وقال لي يا ابن عمر إذا
أصبحت فلا تحدث نفسك بالمساء وإذا أمسيت
فلا تحدث نفسك بالصباح وحذ من صحتك
قبل سقمك ومن حيايتك قبل موتك فأنك لا تدري
يا عبد الله ما اسمك غدا رواه الترمذي والبيهقي
رحمهما الله تعالى نقل من جلاء القلوب وعن عمار
رضي الله عنه أن النبي عليه السلام قال كفي بالموت
واعظا وكفي باليقين غناء رواه الطبراني رحمه الله

وعن أبي ذر الغفاري عن رسول الله عليه السلام ^{نفس} كن مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مقابر المدينة للزيارة
أهل المقابر فجاء رسول الله عليه السلام على مقبرة فوق
تبكي بكاءً فارتفع يديه لسماء فلم يرفع فوجع إلى
منزله للبارك بالكاء وللزن فقال لي يا أبا ذر ادع
البلد فجاء فقال يا بلول ارفع صوتك بالتداء لأهل
المدينة لأجل الخروج إلى مقابرهم للزيارة ففعل البلول
فجاء رسول الله إلى ذلك المقبرة فجاءت محجونة في يديها
عصا إلى ذلك القبر فسكنت رسول الله عليه السلام فرد سلاهما
فقال يا هذه من هو مشير إلى القبر فقالت هو أبن يانول الله
فقال ما شأنه قالت يصوم نهارها ويقوم ليلا فلم
يشرب ماء باردا ولم يلبس نعل ولا فلسوة ولا ثوبا
الأخيشيا فقال رسول الله عليه السلام ادع له فإنه معد
فانفالت ادع يا رسول الله فإن دعاؤه ليس كدعائي
فقال له أتريد أن أدعوه فنعني جبرائيل عليه السلام
فقلت المحجونة أتريد أن أدعوه فقال رسول الله
لم فقال رسول الله عليه السلام جعلت له قميصا من
كرباس القطن وحدثت ماء باردا يلبسه ويشربه فلم
يلبس ولم يشرب فقال لي من كان هو ثوبه زقوم ما وشربه

بأنفسنا لا يليق بذلك ولم يقبل قولي فهذا الم رضى يانول الله فقال عليه السلام جعلت
لأجعل حلالا فقال عليه السلام فسمع فسمع رسول الله عليه السلام طيبها عندها بأبوابها
فأنت ابني في توبة امرئ صديقه معدا بأبواب جهنم في أن يطعها فيبعد الأثمة جعلت حلالا لا يارح الله فرفع
الغنا بهم ذلك القبر كما في دراهمنا

وما ثبأ الله قول وهو افضل السورة في

اسی فضیلت سے کہنے کے لئے

وحي ثقل سورة الرحمن في القرآن

أَنَا الْمَوْجُودُ فَاصْطَلِبْنِي

اِسْمُكَ بُولَاسِي
لَمْ جَدِي

بني صنم ابنه بولاسن عظمه
اسوای

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرُ يُؤْمِنُونَ

بُورُنِيَا نَكَ قَمُو خَلَقِي

بِئْسَ الْأَسْمَاءُ

جل هدرى
امين بيكبيريك تكريم

محمد بن
بنی استاکه بولاسی

شواي
لکته دار شاه عباس

100.

انا الجبار فاطلني
 عبادت قلوبك اخو
 انا للعبد ارحم
 قلوبهم شفقهم ارفع
 ومن ابويه فاطلني
 دعي اقادته انا دن بني
 تجدي فيسواي الليل عبيدي
 فراكو بعد كجه احنده بولورسن بن قولور
 فربا منك فاطلني تجدي
 سكا غايسته يا قنحو بي استاكر بولاسن
 تجدي في سجودك حين تدعوا
 بولورسن سجدكم احنده بني شولورم كه اكا سن
 وحين تقوم فاطلني تجدي
 دعي شولورم كه قلعا سن بني استاكر بولاسن
 تجدي

تجدي راحما بولور
 بولورسن بني كي جومرم
 بكل الخلق فاطلني
 دكي خلقه بولورسن بني
 تجدي واحد صمد عظيم
 بولورسن كم ين تكري هرايشده قصده باكا
 كثير الير فاطلني تجدي
 بن خيره اكن جوقدر بني استاكر بولاسن
 تجدي مستغاثا في مغا ثا
 مدد اير شرم ترجكه مدد استا بندن
 انا القهار فاطلني تجدي
 قتي قهار يدجي شاهم بني استاكر بولاسن
 تجدي واسعا بالخلق عبيدي
 بولورسن استاكر بني قولورم كه خلقه اكن جوقدر

اتعرف من يعل للشي غيري
 يكن فيكون فاطلني تجدي

انا لذكور فاطلني **تجدني**
 بن هر دنده اكيلى بنى **استاكر بولا سن**
 اذ اللهوان ناداني **كظيما**
 ندا ايلو كي و قين **بر فاعلو كيني**
 اقوله لبيك فاطلني **تجدني**
 اكابن ايدرمر لبيك **بنى استاكر بولا سن**
 اذ المضطر قال **الاستاني**
 فحن بر جاره سركيني **ديكم حالمه بقفل**
 نظرت اليه فاطلني **تجدني**
 نظر ليلام بن اكابني **استاكر بولا سن**
 اذ اعبدني عصامي **لم تجدني**
 فحن كم بر قوم مناصي **اولو مرسته اولي يلمز**
 سريع الاخذ فاطلني **تجدني**
 كي ترجدك ابي دوتارم بنى **استاكر بولا سن**

حلم الى لا تقصد سوى **انا للمنان فاطلني تجدني**
 بكلمسون بن قولوم بكافصد **استاكر بولا سن**
 اذ كرسيلة ناديت ستر **الم اسمعك فاطلني تجدني**
 نه كجبركم اكاسن بنى سريده خلوتده **الى سن استاكر بولا سن**
 فلا ينجيك يا عيني سوى **من النيران فاطلني تجدني**
 بن غديرم سني هر كسر قولوم صماكر قرناوة **يدي صلامو اعند بنى**
 وليس بلبلد الغرور غري **انا لوزا فاطلني تجدني**
 سني فودونه قيدرمز او دنياره **بن غديرم**
 اهل في الملقوم **سوي ليس فاطلني تجدني**
 كمنه ورمي اي **قولوم**
 اعرف غافر اللذنب غري **انا الفقار فاطلني تجدني**
 بلور بن بن غديرم كناهين **بر لغو خلقك كرم كي بر لغا يني استاكر بولا سن**
 سنا غفر لعبادي فلا ابالي **غذات الحشر فاطلني تجدني**
 كناهين بر لغارم بن معيد **اولو فوجو سنده بنى استاكر بولا سن**
 اولد هارم هر كز

وَاكْرَمَ مَنْ ارِيدُ
 بِكَ كَرَمَ بَنِي دُرٍّ مَرَّعًا
 اَنَا الْوَهَّابُ فَ
 بَنِي غَايَةِ جَنَّتِي
 وَارْحَمَ مَنْ عَمَّابِي
 قُلُوبُهُنَّ هَرَّ كَزْلِيْدَةً
 جَهْلُ مَنْه
 اَكَا حَمَّةُ قُلُوبٍ مَرَّعًا
 وَاکْرَمَ مَنْ
 عَذَابُهُ قَوِيٌّ
 لِي الْاَكْرَامُ فَ
 بَنِي مَحْصُوفٍ دُرٍّ
 لِي الْاَلَاءُ وَ
 قَوْلُهُمْ اَلَيْسَ
 بِهَذَا عِبْدِي
 بِمَنْدَرٍ شَيْدٍ بَكْلٍ سَنَ

لِي الْخَيْرَاتِ فَاطْلُبِي
 بَنِي دُرٍّ مَرَّعًا
 لِي الدُّنْيَا وَمَنْ فِيهَا
 بَنِي دُرٍّ مَرَّعًا
 لِي الْمَلَكُوتُ فَاطْلُبِي
 بَنِي دُرٍّ مَرَّعًا
 اَتَعْرِفُ مَنْ لَهْ اِمٍّ
 بَلُورٍ مِسْنِ كَمَسْنَكْ
 اَنَا الْاَحْمَنُ فَاطْلُبِي
 بَنِي دُرٍّ مَرَّعًا
 اَتَعْرِفُ مَنْ نَفِيسٌ
 بَلُورٍ مِسْنِ كَمَسْنَكْ
 مَنِ النِّبْرَانِ فَ
 طُوبَى لَكَ كَلِي اَوْدُنْدَه

جَدِّي
 اَسْتَأْكَرُ بُولَاسَنَ
 جَمِيعًا
 بَنِي اَجْنَدَه كِي سَنَه
 جَدِّي
 لَوْ بَنِي اَسْتَأْكَرُ بُولَاسَنَ
 كَا اَسْمَى سَمِي
 اَدِي اُولَا اَدَمَ كِسِي
 جَدِّي
 بَنِي اَسْتَأْكَرُ بُولَاسَنَ
 طَالِقُ غَيْرِي
 مَدَدُ اَيْدِي بَنِي غَيْرِي
 طَلِبِي جَدِّي
 بَنِي اَسْتَأْكَرُ بُولَاسَنَ

اتعرف منقادا
 بلور ميسر قور ناره
 من الهلوه الحكايات
 هلاك ايدي جي سندن
 اتعرف من يقبل
 بلور ميسر كه بم اول
 يكن فيكم فاطلي
 همان المدي او نور
 انا الله الذي لا
 بم اول تكري كه يقدر
 انا الديسان فاطلي
 جزا ايدين بم خلقه
 انا الملك الملوك
 بم قور بلكر سكي
 غيري سحر بلكر عا
 سني تزجك بم شير
 فاطلي مجدني
 بني استاكره بولا سن
 المشي غيري
 نيه نيزم كه تزجك اول
 مجدني
 بني استاكره بولا سن
 شي مثلي
 مكان نوزج بم مثله
 مجدني
 بني استاكره بولا سن
 كل ملك ملك
 قور بلكر اولور فاني

انا الطلوب فاطلي مجدني
 مجدني فاطلي الخلق عدي

لي الميراث فاطلي
 بكا قور قور بلك
 انا افني دهور قبل
 بم فاني ايدين دهر
 وبعد البعد فاطلي
 بم دكي صو كدن بني
 انا الوهاب عدي
 بم فاني ايدين دهر
 انا الفرد المدي
 بم بركري كه تد
 بلا التكليف
 دكي خلقه دهر
 مجدني
 بني استاكره بولا سن
 قبل
 دكي او كدن او ك
 طلي مجدني
 استاكره بولا سن
 سر عا
 غايته بنحشني اي قلم تزغيشلور
 فوق ش
 بير دهر شتم او سنده
 فاطلي مجدني
 بني استاكره بولا سن
 دهر

وَأَنِّي مِنْكَ قُرْبًا ثُمَّ بَعْدَ كِفَافٍ قَوْسَيْنِ فَاطْلُبْنِي جَدْنِي
فَإِنَّهُوَ تَابٌ تَبَّتْ عَلَيْهِ فَضْلًا أَنَا التَّوَابُ فَاطْلُبْنِي جَدْنِي
أَلَا تَقْعُدُ سِوَايَ أَنَا الْمَقْصُودُ فَاطْلُبْنِي جَدْنِي
رَزَقَكَ مَرْضِعًا وَرَبَّيْتُ طِفْلًا بِلَطْفِي فِيكَ فَاطْلُبْنِي جَدْنِي
فِي جُودِي وَمِنْ كَرَمِي وَلَطْفِي كَفَلْتُ الْخَلْقَ فَاطْلُبْنِي جَدْنِي
أَتَسْنِي لَمَّا أَجْبَأْتُكَ مِنْ قَدِيمٍ وَتَفَرَّشْتُ أَمْنِي وَعَيْنِي
جَدْنِي مَلْجَأً كَهَفًا عَيْنِي أَجِيرُ وَلَا يَجَارِعُنِي مَنِي
وَلِي مَلَكُوتُ كُلِّ سَمَاءٍ وَارِضٍ فِلسْنِي وَبِكَ يَا مَفْزَأُ رُسُلِي
أَقْبَلُوا الْعَاثِرِينَ إِذَا اسْتَعَاثُوا فَهَلْ مِنْ قَائِلٍ رَبِّ اغْشِنِي
اغْشِنِ الْمُسْتَغِيثِينَ إِذَا اسْتَغَاثُوا فَهَلْ مِنْ قَائِلٍ رَبِّ اغْشِنِي
جَمِيعًا

قال النبي عليه السلام من خرج
من بيته مستطفاً إلى الصلوة
للمكتوبين أجره كاجر حاجٍ صدق
صدق رسول الله وصدق

قال النبي عليه السلام من لا يمر
بحم لم يرحم صدق رسول الله
من يرحم يرحم وصية
لقمان لابنه بنه نقل من صحاح الع

اي السالمة من كل عيب وذو السلا على اوليائه
 في الجنة او ذو السلام لهم من كل مخوف المؤمنين
 اي المعطي الامن لا وليائه من عذاب المهملين اي
 الرقيب على كل شئ اصله ما من بهمة قلبت
 او الى هاء والثانية ياء العزيز اي الذي يعجز
 شئ عما اداد العباد اي الذي تغلب على ما اراد
 المتكبر اي الذي تعان صفات المحدثات و
 تعظم على جميعها بقوة سبحانه الله عما
 يشركون اي تنزهه تنزيها عما وصفه الكفار
 من الشريك والوالد هو الله الخالق اي المقدر
 لكل موجود الباري اي المميز بعض خلقه من
 بالاشكال المختلفة المصوّر اي الذي بمثل كل شئ
 بصورته كما يصور الاولاد في الارحام بالاشكال
 والتون له الاسماء الحسني اي له الصفات العلي
 روي عن النبي عليه السلام ان الله تعالى تسعة
 وتسعين اسما مائة غير واحدة من احصا
 ها دخل الجنة قوله مائة غير واحدة بدل
 الكل وتأنيت الواحدة باعتبار الكلمة قوله من
 احصاها اي من عددها وحفظها بقلبه

علما وايما نابها يستبح له ما في السموات والارض
 اي يخضع له جميع الاشياء وهو العزيز في ملكه
 الحكيم في امره وفعله وانما مدح الله تعالى نفسه
 بهذه الصفات العظيمة تعليما لعباده المدح
 له بصفاته العلي بعد فهم معانيها ومعرفة
 استحقاقه بذلك طلبا لزيادة تقربهم اليه
 تعالى قال ابو هريرة رضي الله عنه سألت رسول الله



عليه السلام عن اسم الله تعالى الاعظم فقال
 عليك باخر الحشر فاكثرت قرائته فاعدت عليه فاما
 علي نقل من تفسير العيون في سورة الحشر قوله تعالى
 اعلموا انما الحيلولة الدنيا اي عمل باطل وهو اي فرج كعب الضياع منه
 يلهي عن الله تعالى وزينة فاسدة فانية وتغافل
 بينكم في الحسب والنسب وتكاثر في الاموال والاد ان الله هو اللعب سريع الانقضاء لا يدوم عليه
 لا دماز هذ وفيها بمعنى لا تميلوا اليها فان مشيها فالغو ان الدنيا وزينتها وشهواتها كظلم
 كمثل غيث اي مطر نزل من السماء فبينت به الزرع لا تترك لايكثرة لها بقاء فلا تصالح لا طمان
 والنبات اعجب الكفار اي الحجاد بانعم او التواضع بنبات القلب بها والركون اليها والشأن الله
 اي ما نبت بالمطر فالضمير للغيث ثم يهيج اي واللعب من شأن الضياع لانهم يلعبون
 اي ييسر ويتغير فتراه مصفرا بعد حضرة ثم يترك وينون القصور يدركهم الموت فيفرون
 حطاما اي فناءها ككافشبة حال الدنيا بذلك ما يجمعون فناءهم الحار

النباتات في سرعة زوالها مع قلة نفعها الاصلح ايتها
وفي الآخرة عذاب شديد لمن افترى بالدين والدينيتها
ولختارها كالكفار ومغفرة من الله ورضوان لمن
ترك الدنيا وزينتها واختار الآخرة عليها كالمؤمنين
منين الطارفين باحوالها وما للحياة الدنيا
وهي شغل العبد عن الآخرة الامتاع الفروسي كمثل
الذين يغتر به بنو آدم وهو ما يتخذ من الزجاج
والخزف فانه يسرع الى الغناء ولا يبقى يسبق ثم حرص
الناس الى التوبة قبل الموت سارعوا الى الله
مغفرة من ربكم اي الى اسبابها وهي التوبة والطاعة
والى الجنة عرضها كعرض السماء والارض اي كعرض
ارض سبع سموات وسبع ارضين لو الصق بعضها
ببعض ولم يذكر طولها لان عرض كل شيء اقل من
طولها والعرض السبعة اعدت اي هيئت للذين هم
امنوا للمؤمنين بالله وركوبه ذلك اي الثواب الذي
ذكر الله فضل الله يؤتيه من يشاء من عباده وهو
المخلص في دينه والله ذو الفضل العظيم اي ذو المن
التي يل من اعطاه ثم ارشدهم الى الايمان بالقدوس ما
اصاب من مصيبة في الارض كحفظ المظروف في النار

النبات

النبات ونقص الثمار وعلة الشجر ولا في انفسكم
مراض ووجع وفقد ودخوف وعدو وجوع الا
في كتاب حال اي الامكنة في الوجود من قبل ان
ينزلها اي يخلق النفس والسماء والارض قال النبي
عليه السلام الايمان بالقدر يذهب الغم والمزن ان
ذلك الله التقدير في الوجود على الله يسير اي هين غير
ما جاز عنه قوله كيداً ما شئوا تعليل لكونها مكتوبة
عند عليكم قبل خلقكم اي ليدل على ما فاتهكم
لاستحقاق القضاة تقابل تسليمه وصبراً عليه
ولا تفرحوا فرح مكبر بل فرح شكر واعتراف بما اتيكم
بالمذاي مما اعطاكم من حظ الدنيا والقصر
يعني بما جاتكم منه فانه الى نفاد وفناء قيل المؤمن
من جعل الفرح شكراً والمعصية صبراً والله
لا يحب كل مختال اي متكبر بطرفه فخور بزينة
الدنيا اي هم الذين ويجوز ان يكون بدلان
من كل مختال فخور بخبره اي يسكون اموالهم
لهم عن المستحقين ويأمرون الناس بالبخل
وقريء بالتخفيف وهو اشد البخل ومن يتوكل اي
من يفرض بما يجب عليه ولم يخرج من ماله فان الله

يتكبرون بزينة الدنيا

هو الله الغني بذاته تعالى عن ايمانهم ونفقتهم المحيد
 في افضاله قريء بآيات هو وحده فقل من سيرة العيون

ولا انما انما
 ولا انما انما
 ولا انما انما
 ولا انما انما

قال علي وكرم الله وجهه

اللهم ارزقنا ايمانا صادقا ولسانا ذا كرا وقلبا خاشعا
 ورزقا حلالا ولاؤا نافعا وعملا مقبولا وقوتنا نفعا
 اللهم عافنا من كل بلاء الدنيا وعذاب الآخرة واصرفنا
 ربنا شر الدنيا والآخرة وارزقنا شفعة النبي في يوم القيمة ولا يلبس
 لي يوم القيمة برحمتك يا ارحم الراحمين كان مكتوب في هذا كتاب الفتاوى

في قبري ارحمهم يا ارحمهم يا ارحمهم
 كنت مثلك غدا نصير مثلك
 في معرفة شمانية اشياء الفرضية والواجبة والمستحبة
 والمستحبة واللباح والمكروه والادب اقل الف
 ضية ما ثبت بدليل قطعي يكفر بجلده ويفسق تاركه واما
 والواجب ما ثبت بدليل ظني يفسق تاركه لا يكفر بجلده و
 والسنة ما في فعله ثواب وفي تركه عتاب والاعتقاد
 والمستحب ما في فعله ثواب ولا في تركه عتاب والاعتقاد
 واللباح ما استوي طراه غير في بين فعله وتركه والمكروه
 ما في فعله عتاب وعقاب والمكروه ما كثر تركه اولى من ايمانه

والاعمال في فعله ثواب
 والاعمال في تركه عتاب
 والاعمال في فعله ثواب
 والاعمال في تركه عتاب

والاعمال في فعله ثواب
 والاعمال في تركه عتاب

بسم الله الرحمن الرحيم نستعين

ان واحدا من الطلبة المتقدمين لادريس محمد بن الفزالي
واشتغل بالتفصيل وقراء عليه حتى جمع من كتابه العلوم
ولما استكمل فضائل النفس ثم تفكر يوما في حال نفسه و
خطر على باله قال اي قرآن انواعا من العلوم وصوتت ريعان
عربي على تعلمها وجمعها الآن ينبغي ان اعلم اي نوعها ينبغي ان يكون
نسبي قربي واينما لا ينبغي حتى الزكوة قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اللهم اني اخوفك من علم لا ينفع فاستمررت هذا
الكفر حتى كتب الي حضرت الشيخ حجة الاسلام استفتاء
وسال عنه مسائل والتمس منه نصيحة ودعاء قال وان كانت من
مصنفات الشيخ رحمه الله عليه كالاحياء وغيره يشتمل على
جواب المسائل لكن مقصود ان يكتب الشيخ حاجتي في
ورقات يكون معي في مدة حيلوي واعمل بها فيها مدة ثم يراها
انشاء الله تعالى فكتب الشيخ هذه الرسالة في جوابه ومدة
عربي ايلول ثم يرد هذا الول المنشور الذي كتب الشيخ الى

ملازم الشيخ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله العادل والمحبت العزيز امل الله بقاءك
بطاعته الباء وسلك بك بسيل حباية ان منشور
النصيحة يكتب من معدن الرسائل اي من التي
عليه وسلم ان كان تليفك نصيحة منه بها
فايتحلج لك في نصيحتي ايها الولد و ايتبلك
نصيحة فكل ما اذ حصلت اي في هذه السن الماضية التي
مضت من عمرك ايها الولد من جملة ما نصيح به رسول الله
صلى الله عليه الصلوة والسلام على امته قوله عليه السلام
علامة اعراس الله تعالى اشتغال بما لا يعنيه وان امرؤ ذهب
ساعة من عمره في غير ما خلق لجد به ان يطول عليه حسرت
ايها الولد ومن جاوز الاربعين ولا يغلب خير على شرة
فليتجهز الى التار كفاية لاهل العلم ايها الولد النصيحة
سهلة والمشتك قبولها لانها اي النقيض في مزاج متبع الهوى
من اذا القاهي محبوبته في قلوبهم على الخصوص من كان طالب

الحمد لله

العلم الرسمى وهو خصوصاً من كان مشتغلاً بعلوم الفقه والتفسير
ومناقب الدنيا فبعده لك يحسب ان العلم للبرء وسيلة
سيكون نجاسته وغلاصه فيه وان مستغن فهذا اعتقاد الفلا
سفة سبحان الله العظيم لا يعلم هذا القدر ان حين حصل
العلم ولم يعمل به اي بالعلم يكون الحجة عليه اكثر قال الله تعالى
التي صلى الله عليه وسلم ان شئت الناس عذاباً بآي الله
القيمة عالم لم ينفعه الله بعلمه وروى ان جنيداً رأى في المنام
بعده موتة فقل له ما الخير يا ابا القاسم قال طاحت العبارات
وفيت الاشارات ما نفعنا الا مركات في جوف اليل
العلم لا تكن من الاعمال مفلساً ومن الاحوال غالياً وتيقن
ان العلم للبرء لا يأخذ اليد مثاله لو كان علي جلي في برية شرة
اسيا فهند يقع اساحة اخري وكان تلك الرجل شجاعاً
وكان الرجل اهل حرب فحمل وصيد عليه اسد مهيب فخلت
خلال دفع الاسد منه بلا استعما لها وضربها بالاسلحة و
ومن للعلوم انما لا تدفع شره الا بالتحريك فكذلك لوقوعه

الفسلفة وعلما

وبه تستعين
الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين
ولا عدوان الا على الظالمين والصلوة على نبيه محمد وآله
جميعين ان واحداً من الطلبة له المتقدمين
لازم خدمت الشيخ الامام ^{الكامل} الذين الذين حجة الاسلام
والمسلمين ابي حامد محمد بن الفزاري رحمة الله عليه
واشتغل بالتحصيل وقراءة العلم عليه حتى جمع من دقايق
العلوم واستكمل فضائل النفس ثم انه تفكر يوماً في حال نفسه
وخطر عليه فقال في قرات انواعاً من العلوم وصرفت
ربيعاً من عملي على تعلمها وجمعها والآن ينفعني ان اعلم
اي نوعها ينفعني فذا في الآخرة ويونس في قبري وايها لا
ينفعني حتى تركه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
التهمة اني اعوذ بك من علم لا ينفع فاستقرت له هذه
الفكرة حتى كتب الي حضرت الشيخ حجة الاسلام محمد بن
غزالي رحمة الله عليه استفتاءً وسألته مسألاً والتبس منه نصيحة

$$\begin{array}{r} 20 \\ 20 \\ \hline 40 \end{array} \quad \begin{array}{r} 20 \\ 20 \\ \hline 40 \end{array} \quad \begin{array}{r} 20 \\ 20 \\ \hline 40 \end{array}$$

۱۰۱۰
 ۱۰۵۰
 ۱۰۶۰

[illegible]

$\frac{3201}{122} = \frac{26}{1}$ $\frac{26}{1}$ $\frac{26}{1}$ $\frac{26}{1}$
 20 1 $\frac{26}{1}$ $\frac{26}{1}$
 22 0 $\frac{26}{1}$ $\frac{26}{1}$
 32 $\frac{26}{1}$ $\frac{26}{1}$ $\frac{26}{1}$
 32 $\frac{26}{1}$ $\frac{26}{1}$ $\frac{26}{1}$

ردیف	تاریخ	شرح	مبلغ	مجموع
۱	۱۳۹۰/۰۱/۰۱	بابت...	۱۰۰	۱۰۰
۲	۱۳۹۰/۰۱/۰۲	بابت...	۲۰۰	۳۰۰
۳	۱۳۹۰/۰۱/۰۳	بابت...	۳۰۰	۶۰۰
۴	۱۳۹۰/۰۱/۰۴	بابت...	۴۰۰	۱۰۰۰
۵	۱۳۹۰/۰۱/۰۵	بابت...	۵۰۰	۱۵۰۰
۶	۱۳۹۰/۰۱/۰۶	بابت...	۶۰۰	۲۱۰۰
۷	۱۳۹۰/۰۱/۰۷	بابت...	۷۰۰	۲۸۰۰
۸	۱۳۹۰/۰۱/۰۸	بابت...	۸۰۰	۳۶۰۰
۹	۱۳۹۰/۰۱/۰۹	بابت...	۹۰۰	۴۵۰۰
۱۰	۱۳۹۰/۰۱/۱۰	بابت...	۱۰۰۰	۵۵۰۰
۱۱	۱۳۹۰/۰۱/۱۱	بابت...	۱۱۰۰	۶۶۰۰
۱۲	۱۳۹۰/۰۱/۱۲	بابت...	۱۲۰۰	۷۸۰۰
۱۳	۱۳۹۰/۰۱/۱۳	بابت...	۱۳۰۰	۹۱۰۰
۱۴	۱۳۹۰/۰۱/۱۴	بابت...	۱۴۰۰	۱۰۵۰۰
۱۵	۱۳۹۰/۰۱/۱۵	بابت...	۱۵۰۰	۱۲۰۰۰
۱۶	۱۳۹۰/۰۱/۱۶	بابت...	۱۶۰۰	۱۳۶۰۰
۱۷	۱۳۹۰/۰۱/۱۷	بابت...	۱۷۰۰	۱۵۳۰۰
۱۸	۱۳۹۰/۰۱/۱۸	بابت...	۱۸۰۰	۱۷۱۰۰
۱۹	۱۳۹۰/۰۱/۱۹	بابت...	۱۹۰۰	۱۹۰۰۰
۲۰	۱۳۹۰/۰۱/۲۰	بابت...	۲۰۰۰	۲۱۰۰۰
۲۱	۱۳۹۰/۰۱/۲۱	بابت...	۲۱۰۰	۲۳۱۰۰
۲۲	۱۳۹۰/۰۱/۲۲	بابت...	۲۲۰۰	۲۵۳۰۰
۲۳	۱۳۹۰/۰۱/۲۳	بابت...	۲۳۰۰	۲۷۶۰۰
۲۴	۱۳۹۰/۰۱/۲۴	بابت...	۲۴۰۰	۳۰۰۰۰
۲۵	۱۳۹۰/۰۱/۲۵	بابت...	۲۵۰۰	۳۲۵۰۰
۲۶	۱۳۹۰/۰۱/۲۶	بابت...	۲۶۰۰	۳۵۱۰۰
۲۷	۱۳۹۰/۰۱/۲۷	بابت...	۲۷۰۰	۳۷۸۰۰
۲۸	۱۳۹۰/۰۱/۲۸	بابت...	۲۸۰۰	۴۰۶۰۰
۲۹	۱۳۹۰/۰۱/۲۹	بابت...	۲۹۰۰	۴۳۵۰۰
۳۰	۱۳۹۰/۰۱/۳۰	بابت...	۳۰۰۰	۴۶۵۰۰
۳۱	۱۳۹۰/۰۱/۳۱	بابت...	۳۱۰۰	۴۹۶۰۰
۳۲	۱۳۹۰/۰۲/۰۱	بابت...	۳۲۰۰	۵۲۸۰۰
۳۳	۱۳۹۰/۰۲/۰۲	بابت...	۳۳۰۰	۵۶۱۰۰
۳۴	۱۳۹۰/۰۲/۰۳	بابت...	۳۴۰۰	۵۹۵۰۰
۳۵	۱۳۹۰/۰۲/۰۴	بابت...	۳۵۰۰	۶۳۰۰۰
۳۶	۱۳۹۰/۰۲/۰۵	بابت...	۳۶۰۰	۶۶۶۰۰
۳۷	۱۳۹۰/۰۲/۰۶	بابت...	۳۷۰۰	۷۰۳۰۰
۳۸	۱۳۹۰/۰۲/۰۷	بابت...	۳۸۰۰	۷۴۱۰۰
۳۹	۱۳۹۰/۰۲/۰۸	بابت...	۳۹۰۰	۷۸۰۰۰
۴۰	۱۳۹۰/۰۲/۰۹	بابت...	۴۰۰۰	۸۲۰۰۰
۴۱	۱۳۹۰/۰۲/۱۰	بابت...	۴۱۰۰	۸۶۱۰۰
۴۲	۱۳۹۰/۰۲/۱۱	بابت...	۴۲۰۰	۹۰۳۰۰
۴۳	۱۳۹۰/۰۲/۱۲	بابت...	۴۳۰۰	۹۴۶۰۰
۴۴	۱۳۹۰/۰۲/۱۳	بابت...	۴۴۰۰	۹۹۰۰۰
۴۵	۱۳۹۰/۰۲/۱۴	بابت...	۴۵۰۰	۱۰۳۵۰۰
۴۶	۱۳۹۰/۰۲/۱۵	بابت...	۴۶۰۰	۱۰۸۱۰۰
۴۷	۱۳۹۰/۰۲/۱۶	بابت...	۴۷۰۰	۱۱۲۸۰۰
۴۸	۱۳۹۰/۰۲/۱۷	بابت...	۴۸۰۰	۱۱۷۶۰۰
۴۹	۱۳۹۰/۰۲/۱۸	بابت...	۴۹۰۰	۱۲۲۵۰۰
۵۰	۱۳۹۰/۰۲/۱۹	بابت...	۵۰۰۰	۱۲۷۵۰۰
۵۱	۱۳۹۰/۰۲/۲۰	بابت...	۵۱۰۰	۱۳۲۶۰۰
۵۲	۱۳۹۰/۰۲/۲۱	بابت...	۵۲۰۰	

[illegible][illegible]

رجع للملك قال الهي انت اعلم بما قال العابد فقال الله
 تعاذا هور جل له يعرض عن عبادتنا فمع الكرم لا
 نعرض عنه اشهدوا يا ملائكتي ان قد عفوت له وقال النبي
 عليه السلام حاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا وقلوا
 وقال علي رضي الله عنه من ظن ان به بدلا لم يصل فهو متق
 ومن ظن ان به بدلا لم يصل فهو متق وقال الله
 عليه صل الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب وقال عالم
 الحقيقة ترك ملاحظة العمل بعد الموت والاحق من
 اتبع نفسه هو بها وقني على الله ايها الولد كم من ليال
 احييتها بتكرار العلم ومطالعة الكتب وحرمت على
 نفسك الفؤاد الذي كان الباعث فيه ان كان يتق الله
 نيلك عرض الدنيا وحبها فلو نحصل مناصبها والى
 علم الاقران والامثال فويل لك ثم ويل لك واكان قصد
 لك فيه احياء بشرع المحدث وموت هذيب اخلاقك
 وكسر نفسك الامارة بالسوء فلو انك لم تفعل ذلك
 اي اجمو

لا تترك العلم قال الله تعالى من كان لنفسه شيء من العلم فليعرضه

لا تترك العلم

لا تترك العلم

لا تترك العلم

لا تترك العلم

صدق من قال في هذا المعنى وحسن حيث يقول شعر
 سهر العيون لغبر وجهك ضايح وبكاهن لغبر
 فقد لك باطل ايها الولد عشر ما شئت فانك ميت
 واحبب من شئت فانك ومفارق ما شئت فانك ميت
 مجزي بها ايها الولد اي شي احببك من تحصيل
 علم الكلام والخلاق والقطب والداوين والاستعار
 والتفوق والصرف غير تصنع العلم بجلال ذي الجلال اي رايك
 في النجلاء عيسى عليه السلام قال حين ان يوضع لليت على
 الجنازة الي ان يوضع الجثث القبر يسأل الله تعالى بعظمة امر
 بعين سؤالا اولها يقول عبدي ظهرت منظر الموت
 سنين وظهرت منظر ساعة وكل يوم يحسب والنداء
 قلبك عبدي ما تصنع بغيري وانت مخفوف بحسب واما
 انت اهد لا تسمع ايها الولد العلم بك عمل جنتون والعمل
 بك علم لا يكون واعلم ان علما لا يبعدك اليوم عن المعاصي ولا
 يحملك على الطاعة لن يبعدك فذعن نار جهنم هذا العمل

يعني ايها الولد احبب
 احبب العيش ولكن
 بعد ميت فتفكر في
 شرح شرح

لا تترك العلم

لا تترك العلم

المفيد وراتام

العبد ايام التشريع تكون وصليت في ثوب مفسوب
 وان كان صورة عبادة في الدنيا اثم يطلب الدنيا
 لشانك كما اضحك الدهر كذا الدهر يبيك ايتها الولد فقص
 فينبغي لك ان يكون قولك وفعلك موافقا للشرع
 اذا العلم والعمل بلا اقتداء بالشرع ضلالة وينبغي ان
 لا تفتش بشيخ وطامات الصوفية لان سلوك هذه الطر
 يق يكون بالمجاهدة وقطع الشهوات النفسانية وقتل هواها
 بسيف الرياضة لا بطامات والشرع ما اعلم ان اللسان
 لا يطق والقلب لا يطق الفقه والشهوة قتل لامة لشا
 الشقاوة ومتي لا تقبل النفس بصدق المجاهدة لن تحي
 قلبك بانوار المعرفة واعلم ان بعض مسائلك التي
 سالتني عنه لا يستقيم جوابها بالكتابة والقلب بل بحالة
 ان تبلغ تلك الحالة تعرف ما هو العلمها يكون
 وصفها من الحيلولة لانه زكي وكل ما يكون
 زوقيا لا يستقيم وصفه بالكتابة والقول كحدوة

إذا العلم والعمل بلا اقتداء الشريعة ضلالة وينبغي أن يكون
 في هذه الكلمات التصوفية التي يقولها يقول الناس لهذا صوفي شيخ
 لا تفتر بشيخهم وطامات الصوفية لأن سلوة هذه الطر
 يق تفرقهم عن سائر الطرق

بسينف الرياضة لا بطامات والشرع ^{ما لا ينبغي تركه} واعلم ان اللسان
للطلق والقلب للطلق ^{هو صفة القلب لانه مطلق بالطق} والشفوة لشفوة
الشقاوة ومتي لا تقتل النفس بصدقة ^{الطهارة} الجاهدة لن تحي
قلبك بانوار المعرفة واعلم ان بعض مسائلك ^{التي}
سالتني عنه لا يستقيم جوابها بالكتابة والقلوب ^{التي}
ان تبلغ تلك الحالة تعرف ما هو والافعال ^{التي}
ما يكون

وصفها من الاستعدادات لانه زكي وكل ما يكون
زوقيا لا يستقيم وصفه بالكتابة والقول كحدوث

الحلو ومزاجه لا يعرف الا بالتذوق كما لحكي ان شينا
 كتب الي صاحب عز في لذة الجامعة كيف تكون فكتب
 جوابه يا فلان اني كنت حبيبك عينا فقط فالان
 عرفت انك عني وحق لك هذه لذة ذوقية ان تصيد
 اليها تعرفوا الا لا يستقيم وصفها بالقول والكتابة ايها
 الولد بعض مسائلك من هذا القبيل واما البعض الذي
 يستقيم له الجواب فقله كراه في احياء علوم الدين وغيره
 ونذكرها هنا نبذة منه ونشير اليه فاول سؤالك قد سئلت
 لتفهم السالك ما وجب عليه فنقول قد وجب على السالك
 لك سبعة امور الاول اعتقاد صحيح حقيق لا يكون فيه بد
 عة والثاني توبة نصوح وهو الذي ينتص من راي تائبه
 بغير رؤية فعل ولا حوالا اي توبة ناصحة لا ترجع بعده
 الى الزلة والثالث استرضاء الخصوص حتى لا يبقى لاحد
 عليك حق والرابع تحصيل علم الشريعة قدر ما تلقيه
 او امر الله تعالى بالزيادته هذا ليس بواجب شتم العلم

الحق ما يكون

الاخر ما يكون فيه النجات وهو الكلام يكون لك
 مفهوما مع حكاية ان الشبلي رحمه الله عليه قال خدمت
 اربعمائة استاذ وقال قراءت منهم اربعة آلاف حديث شتمت
 اخترت منها حديثا واحدا علمت به وخليت ما سواه للذات
 ملكت فوجدت خلاصتي ونجاتي فيه وكان علمه اولين
 والآخرين كله مندرجا فيه فاكتفيت به وذلك ان رسول
 الله قال بعض اصحابه اعمل لدنياك بقدر بقائك فيها واعمل
 لآخرتك بقدر بقائك فيها واعمل لله تعالى بقدر حاجتك
 اليه واعمل للناس بقدر صبرك اليها الولد اذ علمت هذا
 الحديث له حاجة لك الي العلم الكثير لان العلم الكثير
 وتحصيله من فروض الكفاية وتأمل في حكاية اخري هي ان
 حاتم الاصبهان من اصحاب شقيق البجلي رحمه الله عليه
 فسئل يوما قال يا اصبه منذ كم صاحبتي وقال اصبه منذ
 ثلثين سنة قال ما حصل لك فيها قال حصلت ثمانية
 فوائد من العلم وهي تكفي من لاني ارجو خلاصتي ونجاتي فيها

فقال شقيق ما هي قال عاتمة الائمة الفائدة الاولى اني
 نظرت الى الخلايق فرايت لكل واحد منهم جنسا ومقسوما
 يحبته ويعتقه وبعض ذلك للحبوب يصاحبه اليه من
 الموت وبعضه يصاحبه الي شفيو القبر ثم يرجع كله و
 يتركه فريدا وحيدا ولا يدخل معه في قبر منهم احدا
 فتفكرت فقلت افضل للحبوب للمرء ما يدخل معه في قبره
 ويونس فيه فما وجدته الا صالحة فاخذتها محبوبة لي
 لتكون لي كما في قبري ويونسني فيه فريدا وحيدا والفائدة
 الثانية اني رايت الخلق يقتدون اهلهم ويبادرون اليهم
 مردات انفسهم فتأملت في قوله تعالى ^{انما} ما آمن من خاف مقام
 ربه ونهى النفس عن الهوى ^{فان الجنة هي} فلما اريته وتيقنت
 ان القرآن حق صادق فبادرت الي خلاف نفسي ^{ثم} شتمت
 لمجاهدتها وما ^{انما ذهبت} متعتها بهواها حتى ارضاقت
 لطاعة الله تعالى وانقادت والفائدة الثالثة اني
 رايت لكل واحد من الناس ^{نفسه} يسعي في جمع حطام الدنيا

الاعمال الصالحة

بشرها

ثم يسكنه قال بعضنا يده فتأملت في قوله تعالى ^{بعضهم} ما
 عند الله باي فبذلت محصولي من الدنيا لوجه الله تعالى وفرقة
 بين الفقراء والمساكين ليكون ذخرا الي عند الله تعالى والفائدة
 الرابعة اني رايت بعض الخلق ينظرون شرفه وعزه في كثرة
 الاقوام والعشائر فافتخروا بها وازعموا الآخرون انه في كثرة
 اموال وكثرة الاولاد فاعتزوا بها وحسب ^{من العشرة} بعضهم
 العز والشرف في غصب اموال الناس وظلمهم وسفك
 دمايهم واعتقدت ان الظالمين انهم استلحقوا الناس في الدنيا
 في حقهم ^{اي فان اقمق} وتبذروا في قوله تعالى ان اكرمكم عند الله
 اتقاكم فاخترت التقوي واعتقدت ^{ان} الحق صادق
 وظننتهم حسب انهم كانوا باطلا ايل والفائدة الخامسة اني رايت
 الناس يذم بعضهم بعضا ويغتاب بعضهم بعضا فوجدت
 ذلك من الحسد في المال او الجاه او العلم كافيا ملكت قوا
 تعاخر قسما بينهم معيشتهم في الحيلة الدنيا فعملت
 ان القسمة كانت من الله تعالى في الازل فما حسدت

١٠١

١٠٢

لاحد ورضيت بقسمة الله تعالى في ذلك والفائدة
 السادة نسمة التي رايت الناس يعادي بعضهم بعضا
 لغرض وسبب فافتأملت في قوله تعالى ان الشيطان
 لكم عدو فاتخذوا عدوا فعلمت انه لا يجوز عداوة
 لاحد غير الشيطان الفائدة السابعة التي رايت كل واحد
 يسعى بجد ويجهد بمبالغة لطلب القوة والاعاش
 بحيث يقع به بشبهة وحراره ويذل نفسه وينقص
 قدره فتأملت في قوله تعالى وما من دابة في الارض
 الا على الله رزقها فعلمت ان رزقي على الله تعالى وقد ضمنه
 فاشتغلت بعبادة الله تعالى وقطعت طمعي عن سواه
 الفائدة الثامنة التي رايت كل احد منهم يعتمد على شيء
 من المخلوقين فبعضهم على المال والملك وبعضهم على
 الحرفة والصناعة وبعضهم على الخلق ففتأملت
 في قوله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ
 امره فجعل الله كل شيء قدرا فتعلمت على الله فهو حسبي

ونعم الوكيل

بعضهم الى الدنيا والدار الآخرة

ونعم الوكيل فقال الشقيق وفتك الله يلحاحتم ايت
 نظرت في التوارث والابجيل والزبور والفرقان فقد
 وجدت الكتب اربعة تدور على هذه الفوائد الشريفة
 ومن عمل بها كان عاملا بهذه الكتب اربعة ايها الولد
 قد علمت من قائلها تبيين الحكاية تبيين ائمة لا يحتاج
 الى تكثير العلم والان ابيين لك ما يجب على السالك
 السيل الحق واعلم انه ينبغي لسالك شيخ مرشد مرب
 ليخرج الاخلاق للذمومة منه بترسيته ويجعل مكانها
 خلقا حسنا البتة للاستغناء للسالك عن المذموم
 في الله تعالى امرسل بعباده رسول المرشاه الى سبيله فاذا ارسل
 النبي عليه السلام من الدنيا قد خلوف الخلفاء في مكانه
 حتى يرشدون الخلق الى الله تعالى فلاجل هذا لعني السالك
 شيخ مرشد مرب ومعني التربية يشبه فعل
 الفلاح الذي يقلع الشوك ويخرج نباتات الاحبية
 من بين الزرع ليحسن نباته ويكمل اربعة للسالك والابدية
 اي حاصله

كان الاقتداء به وصحوا

من شيخ يريته ويرشده في سبيل الله تعالى وشرط الشيخ
الذي يصلح ان يكون نائبا للرسول الله فاما ان يكون عالما لان
كل عالم يصلح له واي اثنين لك بعض علامته على سبيل الله
الاجل حتى لا يدعي كاحدا انه فنقول هو من يعرض عن حب
الدنيا وحسب طلبه وكان قد تابع لسبب بشخص بصيرت سلسل
متابعة حتى يصل الى سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وكون محسنا
مراعاة من قلته الكمل والقول والنور وكثرة الصلوة والصد
قة والصوم وكان متابعة الشيخ البصير جاعلا حاسن
الاخلاق له سيرة كما البصر والشكر والتوكل واليقين والسجا
وت والقلعة والطمأنينة النفس والجلد والتوضيع والعدل
والصدق والحياء والعفاد والوقاد والتكون والولائي
وكان اقتداء به صوابا فهو اذا النور من النور البني عليه السلام
يصلح الاقتداء به لكن وجود مثله نادر اعز من الكبريت الكبريت
الاجر ومن ساعدته السعادة فيجد شيخا كما ذكرنا وصفه
وقبله الشيخ فينبغي ان يحل به باطن وظاهر اما محسنا الظاهر ان
يحتز

الشيخ البصير جاعلا حاسن
الاخلاق له سيرة كما البصر
والشكر والتوكل واليقين والسجا
وت والقلعة والطمأنينة النفس
والجلد والتوضيع والعدل والصدق
والحياء والعفاد والوقاد والتكون
والولائي وكان اقتداء به صوابا
فهو اذا النور من النور البني عليه
السلام يصلح الاقتداء به لكن وجود
مثله نادر اعز من الكبريت الكبريت

لا يجادله ولا يشتغل بالاحتجاج معه في كل مسألة وان
خطاه ولا يلقي بين يديه سجادة الا واه قن اداء الصلوة
فاذا فرغ يرفعها ولا تكثر نوافل الصلوة بحضرة ويعمل
ما يأم به الشيخ من العمل بقدر وسعه وطاقتهم اما محسنا احترام
الباطن فهو ان كلما سمع ويقبل منه في الظاهر لا ينكره في الباطن
طمن لا فعلا ولا قولاً لئلا يستهم بالتفاقد وان لم يستطع يترك
صحبة الجان يوفق ظاهره باطنه ويحترز عن مجالسة صا
حب السوء ليقتصر ولا يمشي باطن الجن والانس من محسن
قلبه فيصفي عن لوث الشيطانية والتابع ان يختار الفقر
الفقر على الغني في كل حال فلهذه هي الامور السبعة التي كانت
واجبة ايها الولد ثم انك قد سئلتني عن التصوف
اعلم ان التصوف له فصلتان الاستقامة مع الله تعالى
والسكون مع الخلق فمن استقام مع الله وحسن خلقه
بالناس وعاملهم بالعدل فهو صوفي والاستقامة ان
يغلي لحظ نفسه على امر الله تعالى وحسن الخلق بالناس

الشيخ البصير جاعلا حاسن
الاخلاق له سيرة كما البصر
والشكر والتوكل واليقين والسجا
وت والقلعة والطمأنينة النفس
والجلد والتوضيع والعدل والصدق
والحياء والعفاد والوقاد والتكون
والولائي وكان اقتداء به صوابا
فهو اذا النور من النور البني عليه
السلام يصلح الاقتداء به لكن وجود
مثله نادر اعز من الكبريت الكبريت

الولاية المحبة والصدق
فه شرح

الشيخ البصير جاعلا حاسن
الاخلاق له سيرة كما البصر
والشكر والتوكل واليقين والسجا
وت والقلعة والطمأنينة النفس
والجلد والتوضيع والعدل والصدق
والحياء والعفاد والوقاد والتكون
والولائي وكان اقتداء به صوابا
فهو اذا النور من النور البني عليه
السلام يصلح الاقتداء به لكن وجود
مثله نادر اعز من الكبريت الكبريت

ان لا تحمل الناس علي مراد نفسك بل تحمل نفسك مرادهم
 ما لم يخالف الشرع فذا لك سالتني عن العبودية وهي
 ثلاثة اشياء احدها حفظ امر الشرع والثانيها الرضا
 بالقضاء والقدر وقسمة الله تعالى والثالثها ترك مرضاء نفسك
 في طلب مرضاء الله تعالى فذا سالتني عن التوكل وهو ان ^{تعتقد} تسلم
 اعتقادك بالله تعالى فيما اورد يعني تعتقد ان كل ما قدر لك يصير
 اليك لا محالة وان اجتهد من في العالم لم يصرفه عنك
 وما لم يكتب لك لن يصل اليك وان سعاك جميع خلقا
 العالم وسالتني عن الاخلاص وهو ان يكون اعمالك كلها
 لله تعالى ولا يميل باطن قلبك الى الخلق ولا يرنح قلبك
 بما يحامد الناس ولا يتشرب عداوتهم واعلم ان التوكل يتو
 بتعظيم الخلق وعلاجه ان تراهم في القدرة وتحبسهم ^{ملاوتهم} في
 ذاتهم قدره ايصال الرحمة والمشفقة لتخلص من آفاتهم
 ومتي تحبسهم في قدرة وارادة لن يبعد عنك الزيادة
 ايها الولد الباقي من مسائلك بعضها مسطور في

كذا كذا كذا
 كذا كذا كذا
 كذا كذا كذا

مستغاث

مستغاث فاطلب منه وكتابه بعضها حراما غير انت
 بما تعلم لينكشف لك ما لم تعلم ايها الولد بعد اليوم
 لا تسلي ما اشكل عليك بلسان ^{اللسان} الاطلا قوله تعالى ولو انهم
 صبروا حتي يخرج اليهم لكان خيرا لهم واقبل نصيحة
 الخضر عليه السلام حين قال فلا تسالني عن شيء حتي
 احدث لك منه ذكرا ولا تسالني حتي تبلغ اوائه تستعمل
 ويكشف لك ورايت سائر يكمل اياته فلا تستعجلوا
 فلا تسال قبل مجي الوقت ^{قوة} وسيعن انك ما
 تسال تصل الا بالسير ولم يسيروا في الارض فينظروا
 ايها الولد بالله ان تسر تري العجايب في كل منزل وابدل
 روحك فان رشي هذا الامر بذل الروح كما قال ذو القور
 للصري رح لاحد من تلاميذه ان قدرت علي بذل الروح
 فتعال والا فلا تشغل بسترقات الصوفية ايها الولد اني
 انتصحتك بشانية اشيا اقبلها مني لا يكون لك خضما
 وحجة عليك يوم القيامة تعمل منها اربعة وتدع منها اربعة

سورة الجاثية

في كل وقت
 في كل وقت

١٨٤
 ١٨٤

اما لتواتر تدفع احدها ان لا تناظر احدا في مسئلة ما استطعت
 لانه فيها آفة كثيرة وانما الكبر من نفعها اذ في منيع كل
 خلق ذمهم كالزنا والحسد والكبر والعقد والعداوة واللباها
 وغيرها نعم لو وقعت مسئلة بينك وبين شخص او
 قوم وكان ارادتك فيها ان يظلم الخلق ولا يضع جارك ^{في البحث}
 لكن لتلك الارادة علامتان احديهما ان لا يفر قلبك
 بين ان ينكشف الحق على لسانك او على لسان غيرك وثا
 نيها ان يكون البحث في ذلك لا لاجل خالي اليك من ان
 يكون في اللاد اما اذا كنت مناظرا مع شخص مستنكف وانت
 قد تعلم ان تطلق ببعدك ولكنه يقهر عليك ^{يتقدم} اسبقك ^{عابا} اذ يجي كمسنة لغته
 الحق فايتاك ان تناظر معه فذبح الكلام ولا تشتغل بجوابه ^{هنا ذكر لقبحه} ولا تشتغل بجوابه ^{كثيرا}
 تحصل الوحشة ولا يكون فائدة واعلم ان السؤال عن المسئلة
 عرض مرض القلب الي الطبيب والجواب له سعي لا صلاح مرضه
 واعلم ان الجاهل من هملة في قلوبهم والعلماء الاصفاء ^{العلماء} في العالم الناف
 فضلا بحسن المعالجة والعالم الكامل لا يعالج كل مريض بل يعالج

فانظر فقاموا سمعوا ان ذكر الله تعالى

من روي

الذي لا يوتي

من يرجو فيه قبول المعالجة والصلاح واذا كانت العلة
 يقول هذا لا يقبل العلاج فلا يشتغل بدواة لان فيه
 تضع العرش اعلم ان مرض الجهل على اربعة انواع احدها
 يقبل العلاج والباقي لا يقبل اما الذي لا يقبل احدها من
 كان له سؤال واعتراض من حسد وبغض ^{كلها} فاجبه بحسن
 الجواب ^{كلها} ولا يزدل ذلك الذي غطا وحسدا فالطريق
 ان لا تشتغل بجوابه وما احسن من قال في هذا المعنى شعر كالعداوة
 وت قد رجي ذلتها العداوة ^{تجرب} من عدك عن حسد فينبغي
 ان تعرض عنه وتترك مع مرضه قال الله تعالى فالعرض عن من
 تولى عن كبرنا وتيرة الا الحيلة الدنيا الآلة والحسود هو
 الذي يكره ما يقول ويفعل يوقد النار في مزع عمده قال النبي وهو كسر
 ياكل الحسنات كما تاكل النمل الحطب ^{يريد} وثالثا بينهما ان يكون نعمة
 من المعالجة فهو ايضا لا يقبل العلاج كما قال عيسى عليه السلام ما في
 ما عجزت عن احياء الموتى وقد عجزت عن معالجة بالامم وذلك

من روي

من روي

رجل يشتغل في الطلب العلم زمانا قليلا ويتعلم مشا من
 العلوم العقلية والشرعية فيشاور ويعترض من غير حماقة
 على العالم الكبير ^{المعتمد} في العلوم العقلية والشرعية وهذا
 حق لا يظن ان ما اشكل عليه قد كان معلوما على هذا العالم وذلك هو
 الاعتراض الذي قد عترض على كلامه هذا العالم ايضا قد كان
 له عذر قد علمه العالم وكثيرا جل لا يتفكر هذا القدر فهو الحق محض
 فينبغي ان يعرض عنه ولا يشتغل بجوابه وتأملوها ان يكون مستر
 وكل ما لا يفهم من كلامه الا كما برهمنه يحمل على قصور فهمه
 وكان سؤاله للاستفادة ولكن يكون بليدا لا يدرك الحقايق فلا
 ينبغي الاشتغال بجوابه ايضا كما قال الله عز وجل عن هؤلاء الانبياء
 امرنا ان نتكلم للناس على قدر عقولهم واما للرض النبي يقبل العالج
 فهو ان يكون مسترشدا ^{مسترشدا} فلا فيهما لا يكون مغلوبا بالمد
 والغضب وحب الشهوات والجاه والمال ويكون طالب الطريق
 للمستقيم ولم يكن سؤاله وعراضه ^{حسد} وتفتت و^{محتاج} هذا يقبل
 للعلاج فيجوز ان تشتغل بجواب سؤاله بل يجب عليك اجابة
 وتأملها من

يظن ان ما اشكل عليه هو ايضا مثل العالم الكبير فاذا لم يتفكر هذا القدر
 يكون كواحد من العامة فينبغي ان لا يشتغل بتشتغل بجوابه

وثانيهما من الاربعة التي شترك هوان تحذر من ان يكون
 وسطا ومذكرا لان آفته كثيرة الا ان تعمل بما تفعل او لا تفعل
 تعظبه الناس فتفكر فيما قيل لعيسى بن مريم عليه السلام يا
 ابن مريم عطف نفسك فان اتعظت فعظ الناس والافاعي ترك
 ولما لو ابتليت بهذا العمل احترز عن خصلتين ^{الاولى} اول وهوان
 تحترز عن التكلف في الكلام بال عبارات والاسماء
 والطامات والابيات والاشعار لان الله تعالى يفضله
 للتكلفين والتكلف ^{الفاظ غايه} التجاوز عن الحد يد على خراب الباطل
 وفغلت القلب ومعنى التذكير هوان يذكر العبد نار الآخرة
 وتقصير نفسه في خدمته الخالق ويتفكر في عمره لماضي الدنيا فانه
 ما لا يعنيه ويتفكر بما بين يديه من العقبات العظيمة من
 سلامته الايمان في الخاتمة وكيفيته حاله في قبضه ملك
 الموت وهذا يقدر جواب منكرو نكير ويهتتم بحاله في يوم
 القيامة وموافقها هل يعبر عن القراط ^{تفكر} لا كما يقع
 في المحاولة ^{علا} وتذكر هذه الاشياء في قلبه فيزججه
 جهنم اضطراب

في هذا من

^{من قنوق}
 عن قنوق فليان هذه النيران وتوجه هذا الطائفة ^{ويستحق}
 تذكيرا واعلا ^{من قنوق} واطلاقا ^{او تجاوز من القنوق} على هذه الاشياء وتبينهم
 على تقصيرهم وتغريتهم ^{او تجاوز من القنوق} وتبصيرهم بعيوب انفسهم
 ليتمسكوا ^{من قنوق} هذه النيران اهل المجلس الجالس ^{من قنوق} تجز عيهم ^{من قنوق}
 تلك الطائفة ليتداركوا العمل لماضي بقدر الطاقه ويتعدوا
 ويحسروا ^{من قنوق} الايام الخالية في غير طاعة الله تعالى هذه الجملة
 على هذه الطريق ^{من قنوق} وعرضا ايضا الولد سما لورابت ان
 اتيل قد حسم على دار احد وكان صومعه فيها فنقول الخرز الخرز
 فروا من السيل وتشتعي قلبك في هذه الحالة ان تخبر صاحب الدار
 خبرك بتكلف العبادات والنكه والاشارة فلا ^{من قنوق} تشتهى ^{من قنوق}
 فذلك حال الواعظ فينبغي ان يجنب ^{من قنوق} الحسد عنها ^{من قنوق} والخصلة ^{من قنوق}
 ان لا يكون هتاف وعظك ان ^{من قنوق} تتفكر ^{من قنوق} الخلق في مجلسك ويظهرون
 الوجد والحال والصوي ويشق الشيا ^{من قنوق} فيقال نعم المجلس هذا لانها
 يتولد من الرياء والغفلت ^{من قنوق} والميل الى الدنيا بل ينبغي ان يكون ^{من قنوق}
 وهمتك ان تدعو الناس من الدنيا الى الآخرة ومن المعصية الى

الطاعة

الطاعة ومن الخصال الرزق ومن النجاة السجادة ومن الغفران التقوى
 وتجب لهم الآخرة وتبعض عليهم الدنيا وتعلمهم علم العباد والرخدان
 الغالب في طاعتهم الزرع عن منزع الشرع والسعي فيما لا يرضى الله تعالى
 والا استعاضوا بالاخلاق الدنية فالتقوى في قلوبهم العجب
 ورؤسهم وحذرهم عما يستقبلون من الخاف لعل صفات ^{من قنوق}
 باطنهم تتغير ومعاملة ظاهرهم تتبدل ولعلهم يظهرون ^{من قنوق}
 والارغبة في الطاعة والرجوع عن المعصية وهذا طريق ^{من قنوق}
 والنصيحة وكل وعظ لا يلقو هكذا فهو بال علي من قال سمع
 بل قيل انه غول شيطان يذهب بالخلق عن الطريق ويهلكهم
 ويحبس عليهم ان يفروا من سلطان ما يغفل هذا القائل من
 دينهم لا يستطيع بمثله الشيطان وكان له يده وقدره
 يحبس عليه ان ينزل من منابر المسلمين ويمنعهم ^{من قنوق} كثير ^{من قنوق}
 فانه من جملة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والثالث قفا
 تلح ان تخاطب الامراء والسلاطين ولا تراهم قط لان
 لا يستهم ومخالطهم ومجاستهم آفة عظيمة ولو ابتليت بها

دع عنك مدحهم وشأنيهم لأن الله تعالى غضب إذا مدح الفاسق
 والظالم ومن دعا لظول بقائهم فقد احب ان يعطي
 الله تعالى امرضه والتابع مما تدع ان تقبل شيئا من عطاء الا
 من اوهديهم وان علمت انهم من الخذل لان القطع منهم
 الدين لانه يتولد منه المداهنه ومراعات جانبهم ولو
 فقه في ظلمهم وهذا كله فساد في الدين واقل مغرته انك
 اذا قلت عطاءهم ونفقت من دينارهم احببتهم ومن
 احب احدا يجب طول عمره بالضرورت وفي محبته بقاء
 الظالم امرادت الظالم ^{بما يراه} الله تعالى وادارة خراب العالم في
 شيء يكون اخر من هذه الدنيس والعاقبة واما ان يخذ
 عدايتهم ^{بما يراه} الشيطان او قول بعض الناس لك بان لا
 فضل واولي ان تاخذ الدينار والدرهم منهم وتفرقهم بين
 الفقراء والساكنين فانهم ينفقون في الفسق والمعصية وانما
 قلب على الضعفاء الناس خبير من انفاقهم فان العيب قد قطع
 اعناق كثير من الناس ^{بما يراه} والحق بهذه الوصية وافه فاش

في الدنيا
 في الدنيا
 في الدنيا
 في الدنيا

كثيرة من الناس قد ذكرنا في حياء العلوم فاعلم بها فان
 ثم انما الولد واما اربعة التي ينبغي لك ان تفعلها
 الاول ان تجعل معاملتك مع الله تعالى بحيث لو عامل
 معك فيما بعدك ترضى منه ولا يضيق خاطرک عليه ولا
 تغضب وما لا ترضى لنفسك من عبدك المجازي لا
 يرضى الله تعالى وهو سيدك الحقيقي والثاني كما
 ملت بالناس اجعل كما ترضى لنفسك منهم لانه
 لا يكمل ايمان عبد حتى يحب سائر الناس ما يحب لنفسه
 والثالث اذا قرئت العلم او امردت مطالعة ينبغي
 ان يكون علما يصلح قبلك ويزكي نفسك كما لو علمت
 ان عمرک ما بقي غير اسبوع فبالضرورة لا تشتغل فيها يعلم
 الفقه والخلق والاصول والكلام وامثالها لا تك
 تعلم ان هذه العلوم لا تقضيك بل تشتغل بمراقبتها
 القلب ومعرفة صفات النفس والاعراض عن خلويق
 الدنيا وتزكي نفسك عن الاخلاق ^{بما يراه} وتشتغل
 الذميمة

في الدنيا
 في الدنيا

في الدنيا
 في الدنيا

محبت الله تعالى وعبادته والاتصاف بالافاضة المحسنة
 لانه لا يمر على عبد يوم وليت الا ويمكن ان يكون موفى فيه
 ايها الولد اسمع مني كلاما اخر وتكلم فيه وعمل به حتى تجد
 خلاصا لو سمع مني كلاما لو انك اخبرت ان السلطان بعد
 اسبوع يجيئك زائرا لك فان العلم فانا اعلم فذلك المدة
 لا تشتغل الا بالصالح ما علمت ان نظر السلطان يقع
 عليه من الثياب والبدن والداو والفرش وغيرها و
 الآن تكفر في ما اسرت به فانك فهمم والظلم القوي يفي
 للكنس والعامل تكفيه الاشارة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
 لا ينظر صورك واموالكم ولكن ينظر قلوبكم وتبائناكم ولا اله الا الله
 وان اردت علم القلب فانظر الى الاحياء وغير من مضفات و
 هذا العلم فرض عين وغيره كفاية الا مقدار ما يؤدي به بعض
 الله تعالى والله تعالى يوفقا حتى تحصلم والاربع من الاربعة
 ان لا تجتمع من الدنيا اكثر من كفاية كما كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يعد لبعض حجراته وقال عليه السلام اللهم

اجعل

اجعل قوة ال محمد كفايا ولم يكن يعد ذلك لكل حجرات بل كان يعلم ان
 علم ان في قلبه ضعفا واما ما كانت صاحبة يقين ما كان يعد
 لها الا قوة يوم او نصف يوم مثل عيشة وغيرها رضي الله عنهما
 ايها الولد اني كتبت في هذا الفصل ملتصقا بجميعا فينبغي لك
 ان تعمل ما بها ولا تنس ان دعاك واما الذي سكت مني
 فاطلبه من دعوات الصالح واحفظ واقرأ هذا الدعاء فواقتك
 خصوصا اعقاب الصلوة هذا الدعاء مروى عن اهل البيت
 وقد ثبت عن طريق اهل البيت رضي الله عنهم اجمعين ايضا
 اوليا الله والعلماء انهم يخون بالمدامعة عليه بكرة واميل
 وله خواص كثيرة النعم اني استلكت من النعمة تمامها ومن
 العصمة دوامها ومن الرحمة شمولها ومن العاقبة حصولها
 ومن المعيش ارضا ومن العلم اسعده ومن الاحسان اتمه
 ومن الانعام اعمه ومن الفضل اعزبه ومن اللطف انفعه
 اللهم كن لنا ولا تكن علينا اللهم اختم بالسعادت
 اجالنا وحقق بالزيادات آماننا واقرن بالعافية غدونا
 ايها الصالحنا

ايها الولد اسمع مني كلاما اخر
 وتكلم فيه وعمل به حتى تجد
 خلاصا لو سمع مني كلاما لو انك
 اخبرت ان السلطان بعد اسبوع
 يجيئك زائرا لك فان العلم فانا
 اعلم فذلك المدة لا تشتغل الا
 بالصالح ما علمت ان نظر السلطان
 يقع عليه من الثياب والبدن والداو
 والفرش وغيرها و الآن تكفر في
 ما اسرت به فانك فهمم والظلم
 القوي يفي للكنس والعامل تكفيه
 الاشارة قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الله لا ينظر صورك
 واموالكم ولكن ينظر قلوبكم
 وتبائناكم ولا اله الا الله وان
 اردت علم القلب فانظر الى
 الاحياء وغير من مضفات و هذا
 العلم فرض عين وغيره كفاية
 الا مقدار ما يؤدي به بعض الله
 تعالى والله تعالى يوفقا حتى
 تحصلم والاربع من الاربعة ان لا
 تجتمع من الدنيا اكثر من كفاية
 كما كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يعد لبعض حجراته وقال
 عليه السلام اللهم

ايها الولد اسمع مني كلاما اخر
 وتكلم فيه وعمل به حتى تجد
 خلاصا لو سمع مني كلاما لو انك
 اخبرت ان السلطان بعد اسبوع
 يجيئك زائرا لك فان العلم فانا
 اعلم فذلك المدة لا تشتغل الا
 بالصالح ما علمت ان نظر السلطان
 يقع عليه من الثياب والبدن والداو
 والفرش وغيرها و الآن تكفر في
 ما اسرت به فانك فهمم والظلم
 القوي يفي للكنس والعامل تكفيه
 الاشارة قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الله لا ينظر صورك
 واموالكم ولكن ينظر قلوبكم
 وتبائناكم ولا اله الا الله وان
 اردت علم القلب فانظر الى
 الاحياء وغير من مضفات و هذا
 العلم فرض عين وغيره كفاية
 الا مقدار ما يؤدي به بعض الله
 تعالى والله تعالى يوفقا حتى
 تحصلم والاربع من الاربعة ان لا
 تجتمع من الدنيا اكثر من كفاية
 كما كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يعد لبعض حجراته وقال
 عليه السلام اللهم

حضرتنا

هَذَا قَوْلُ عِدَّةٍ قُرْآنِ الْعَظِيمِ مُفْطِحِ بْنِ حُسَيْنٍ وَبِهِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى
 عَلِيِّ رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ جَمْعِينَ آمَنًا بَعْدَهُ هَذِهِ
 رِسَالَةٌ تُعَلِّقُ بِالْحَجْوِيدِ فَضْلًا فِي الْأَظْهَارِ
 أَعْلَمُ أَنَّ النُّونَ السَّاكِنَةَ وَالشُّوْبِينَ إِذَا لَقِيتَا حُرُ
 فِي الْحَلْقِ وَهِيَ الْهَاءُ وَالْهَمْزُ وَالْعَيْنُ وَالْغَيْنُ وَ
 الْحَاءُ وَالْخَاءُ تَظْهَرَانِ مَسْبُورَيْنِ سَوْدَيْنِ إِنْ أَدْرَا
 سَلَامَةً مِنْهَا دَحِيكَةً عَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ حَكِيمَةٍ
 مِنْ حَقِّ لَعْنَةٍ غَفُورٍ وَمِنْ غَفُورٍ قُدُوتٍ حَسْبِ جَنِّينَ
 خَوْفٍ فَضْلٌ فِي الْأَخْفَاءِ إِذَا لَقِيتِ النُّونَ
 السَّاكِنَةَ وَالشُّوْبِينَ خَمْسَةَ عَشَرَ حَرْفًا خَفِيٍّ مَعَ
 لَفْظَةٍ وَهِيَ تَبْتَدِئُ بِرَسٍّ شَرْشٍ مِنْ طَرَفِ
 فَكَانَ مَسْبُورًا لَوْ أَبْرَجَتْ جَنَاتُ تَجْرِي
 مِنْ ثَلَاثِي اللَّيْلِ مَاءً شَجَّاجًا مِنْ جَاءٍ وَغَشَّاقًا جَزَا

دَكَدَكَ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى
 عَلِيِّ رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ جَمْعِينَ آمَنًا بَعْدَهُ هَذِهِ
 رِسَالَةٌ تُعَلِّقُ بِالْحَجْوِيدِ فَضْلًا فِي الْأَظْهَارِ

مَعْرُوفٌ هَذَا السَّبْطُ

حَرْفٌ حَلْقٌ شَبُوبٌ وَغَيْرُ بَيْنَ

دَكَدَكَ مِنْ دُونَ اللَّهِ مُنْذِرًا فَلَكَ مِنْ دُونِ
 مَنُذِرٍ قَامِنْ سَوْيَ شَرٍّ سَوِيًّا مِنْ شَيْءٍ أَمَةٍ شَهِيدًا
 عَنْ صَلَاتِهِمْ رَجَاءُ صِرَاطٍ مِنْ حُضْرٍ قَوْمًا ضَالِّينَ
 مِنْ رُقُوبِهِمْ طَائِفِينَ مِنْ ضَلَالَةٍ قَوْمًا ظَالِمِينَ مِنْ فِتْنَةٍ
 حَسْمًا فِتْرَى مِنْ قَبْلِ نَشْأَةٍ قَلِيلًا مَنْ كَانَ فِي يَوْمٍ كَانَ
 وَصَفٌ فِي الْقَلْبِ إِذَا لَقِيتِ النُّونَ السَّاكِنَةَ وَالشُّوْبِينَ
 الْهَاءُ تَقْبَلُ النُّونَ وَالشُّوْبِينَ مِمَّا خَفَاتَا مَعَ الْغَنَةِ مَعَ
 اليم بما كانوا ويابنوا ركب معنا فصطل إذا لقيت
 السَّاكِنَةَ الْهَاءُ يَجُوزُ اخْفَاءُهَا وَظَاهَرُهَا وَ
 الْخَفَاءُ إِذَا لَقِيتِ السَّلَامَةَ بِمُؤْمِنِينَ وَإِذَا لَقِيتِ
 مِمَّا يَلْزَمُهَا دَغَامُهَا مَعَ الْفَتْحِ مَسْلُوكَةٍ مِنْ فِتْنَةٍ
 وَإِذَا لَقِيتِ غَيْرَ اليم وَالْهَاءُ يَلْزَمُهَا ظَاهَرُهَا خُصُ
 صًا فِي الْهَاءِ وَالْهَاءُ حَزْرًا عَنْ مَسْلُوكَةٍ عَلَيْهِمْ وَ
 خُصُوصًا فِي غَيْرِ الْمَفْضُولِ عَلَيْهِمْ وَلَا
 الْقَنَاتِينَ هَذِهِ فِيهِ فَصْلٌ فِي الْأَدْغَامِ مَعَ الْغَنَةِ

قَالَ

وَالْهَاءُ حَزْرًا عَنْ مَسْلُوكَةٍ عَلَيْهِمْ وَلَا

بسم الله الرحمن الرحيم ^{شعير}
 سئل شيخ ابو بكر عزي عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقل ابو بكر عزي عن رسول الله ما قال يا رسول الله في حق
 اقوام يجتمعون في البيوت والمساجد ويرقصون و
 يصفقون بالظلمون ويتخذون ويظهرون من انفسهم
 الخشية ويقولون لمن انكر عليهم في ذلك انتم على الشريعة
 ونحن على الحقيقة فاجاب النبي عليه السلام سؤالي بكر
 العري رضي الله عنهم كانوا كفرون لان السماع حرام وكذا
 الرقص والدوران وضرب الرجل على الارض كذا في تفسير
 تيسر وقال ابو حنيفة في كتاب احيا العلوم جامع العلم
 من الاولين والآخرين السماع والرقص وضرب
 الرجل على الارض لعب وكل لعب حرام الا ثلثة مالهبة
الاول لعب الرجل مع الزوجة **الثاني** التاديب فرسه **الثالث**
 الرمي السهم والخصير التي يرقصون عليها لا يجوز
 الصلوة عليها حتي تغسل والارض التي يرقصون عليها

حتى

حتي تخفر بمقدار الشبرين نرايه ويرمي وتشطخ والرقص
 وضرب الرجل على الارض فعل السامري وقومهم لا تهم
 يرقصون بالضليب ويظهرون الخشية وكذا في شرح
 راض وقال الشافعي في جواهر المذهب السماع والرقص
 وضرب الرجل على الارض من افعل الباطل ومن افعل الحرام
 من قال هذا الفعل حلال يرد شهادته وقال الشافعي
 والله لا لك في كتاب جامع الفتوي يجب امير المسلمين
 ان يضربهم ويهذهم ورتهم واخراجهم من المسجد
 والبيوت حتي يتوبون ويرجعون الى السنة وقال احمد
 ابن حنبل في شرح المشارف يجب عليهم التوبة
 وتجديد السلام والتكاح على المرأة قال في الفتوي اذا
 هدي بكه المشي في الذكر بكرة محرمية وكذا في التدرج
 وضرب الرجل على الارض والرقص قبل يكفر **سعيد**
 بن الليث انه مشي اذ امره اوسط رجل في حق التذكر على
 رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ضمايه

ان يجوز قصد ذلك شتم قال عليه السلام لا يحسب تذكرو
ولكن اربطوه هذا العمود ولا اربوا من مكاني هذا حتى
يجدوا يمانه اما في كتاب التبر تاشي **وي** ابو هريرة عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم السماع حرام وكذا الوقص وضرب
الرجل على الارض او على سرير المسجد من قال هذه القاتل الافعال
حلال يكفر من قبل يد صاحب الافعال واعتد كلامه او
سمع واعظم يكفر وقيل لا يكفر بل يكون فاسقا وعاصيا
فان ام لا يقتدون به الجماعة لا تنهم لا يجوز امامتهم لاجل
الكفر لان هذه الافعال لا يصحح التامر في لقوله من
من تشبه قومهم الي قوم في الشيب والافعال قهوه منهم
قال في تفسير الشيخ من قال السماع والوقص وضرب
ب الرجل على الارض والدوران حلال في خلق الذكور فهو
فنديق وملعون في الزبور والشورى والانجيل و
الفوقان وحل قتلهم لاجل كفرهم وتطلق امرتهم
ولا يدخل الي دين السلام حتى يجدوا يمانهم ولا يقبل

دعائهم

دعائهم عند الله لا تنهم ضيعوا يمانهم **وقد** كوفي
الخير انة كبيرة ومن اباحه من المشايخ فذلك الذي
حر كاته كما كرمات للث عشر **وقال** في نظابة الاضطرار
لا يجوز الوقص وضرب على الارض والسماع ومن اباحه
من المشايخ فهو كافر لانه من قال الحرام حلال
فهو كافر **وقال** في الفتوي لا يستغنون بالمشايخ الذي
صير قصون ويصفون بالطيران ويضربون رجلاهم
على الارض او عوا لانفسهم منزلة ليفتر على الله
كذبا **قال** في انكار العلوم ومن اباح الوقص وضرب
الرجل على الارض من المشايخ الصوفية يحشرون يوم
القيمة مع صف الجوستي والوشى **اما** بعد قد حصل
شرائط في الذكر **الحكم** ان لا يكون فيهم امرأة **والثاني**
لا يكون جمعيتهم الا من جنسهم وليس فيهم فاسقا
لاهل الدنيا **والثالث** ان يكون باخلاص لا لاجل الاجرة
وانتطعا **والرابع** ان لا يجتمعوا لاجل طاعة او فتوى

ولما لا يقومون الا مغلوبين والتاد لا يظهر من
وجدا الا صادقا قال **بعضهم** كذب في الوجد اشذ
والغيبه والنوا والماصلاته الارخصة في باب السما
ع والرقص وضرب الرجل على الارض في زمانه لان
حزب الله عليه تار من السماع والرقص وضرب الرجل
على الارض في زمانه كذا في فتاوي تاتار خان في كتاب الكرا
هية وفي العوارف قال **عبد الله بن عروت بن زيد**
لحمد بن اسما بنت ابي بكر كان **اصحاب رسول الله صلى الله**
عليه وسلم ينطوا اذا قراء عليهم القرآن قالت كانوا كما
وضوهم تدمع اعينهم ونقش شعر جلودهم قلت ان
ناسيا اليوم اذا قراء عليهم القرآن حرق احد مغشيا قلت
اعوذ بالله من الشيطان الرجيم **ومر** ان **عبد الله بن**
عمر من رجل من اهل العراق يتساقط قال ما هذا اقلوا اذا
قراء عليهم القرآن ويسمع ذكر الله سقط قال ابن عباس
اذا خشي الله تعالى وما يسقط الا ان الشيطان يدخل

في جوفه

في جوفه ما هكذا يضع اصحاب رسول الله **وفي جوا**
هر الفتوي السماع والقول والرقص وضرب الرجل
على الارض بفعله الصوفي في زمانه حرام لا يجوز
القصد والملاوس اليه وهو الفتاوى الزامير سواحد
وفي كتاب جيلو الحيوان نقل الامام ابو القريظي عن طلق
سياته شل من قوم يجتمعون في مكان ويقرون القرآن ثم
يشدهم مستند اشياء من الشعر فيرقصون فيضربون
رجلهم على الارض ويضربون كل حضور
معهم ام لا وقال مذهب **ص** الصوفي بطلان
وجهله وضلوه وما الاسلام الا كتاب الله تعالى
سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم **وقال** في التبرازي
والرقص وضرب الرجل على الارض والتواجد فاول
ما بعد ش **اصحاب السامري** اتخذوا جسد الخوا
قاموا يرقصون ويضربون رجلهم على الارض
حول ويتوحدون فيمودين الكفار ولما كان النبي **ص**

مع اصحابها كذا كانها على رؤسهم القليل من الماء الو
 قار. وقال صاحب الهداية ان للغيث للناس لا يقبل شها
 دتهم لانه يجتمعهم على ارتكاب كبيرة فلا في كتاب
 القرطبي ان هذا الغناء وضرب القضيبة التي جعل على الارض
 والوقص حرام بالاجماع. وعند مالك والشافعي و
 احمد بن حنبل في مواضع من كتابه وسند الطريق
 شيخ احمد بن الربيعي صرح بحرمته منه ورايت فتوى
 شيخ الاسلام جلال الدين الكرواني رضي الله عنه
 ان مستحل هذا الوقص كافوا لما علم ان حرمة بالاجماع
 ان نوم يكفر مستحاد وقال في كتاب الاستحسان والشماع
 صوت الملاهي حرام واستطابته فسق واسماؤه
 كفر وكذا الوقص وضرب الرجل على الارض وتخريف النيات
 وان كان في مجلس القرآن او لوعوظ عظه وشهادته
 من يحضر هذا النوع من المجلس لا تقبل في كتاب التحفة بحرم
 التيمم والتكبير والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم عند

علمهم

علمهم وفي وعظ سلعة. وفي فتوى كبير من الباج السلب
 والوقص والغناء وضرب الرجل على الارض سرير المسجد
 والارض يصير فاسقا ولا يصير كافرا لان الحرمة ثبتت
 بخبر الواحد ولو قال هذا بمنزلة صحيح والقباس غير ثابت
 لا يصير كافرا او يكون فاسقا. وقال في الحاوية وفي القدر
 الذف واشباهه حرام وكذا الوقص وضرب الرجل على
 الارض وتخريف الشيب والصياح عند قراءة القرآن
 ولا تقبل شهادته من حضر هذا النوع من
 السماع والوقص وضرب الرجل على الارض فاذا تمت
 بحث الكبر الذكروا شغلتي الي بحث ثواب الذكر عنت
 قد وقع الغراع من هذه الرسالة الشريفة وفي وقت
 العصر في اواسط رجب المرجب تاريخ سنة وتسعون والاف
 صاحب وما لك مصطفى ابن حسين غفر الله
 لهما ولوالديهما واحسن اليهما واليه والوالمين وهو
 والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم

بومینه **بومینه** فی زمانه و لاخوفیه طایفه
 چهل یله ذکر ایدر کن شوقه کلوب یا قاور و زنه کلوب شوقری بی
 زیاده او لیحق دوران اتمله شروع ایدر سر عاذ کر جهایه و دوران
 بغلیه اتمله مسلح و امیدر جواب **مفضل** بویروب اجر جزایله
 نایل وایوم **لا الاله الا الله** اسم بالصواب ذکر الله اتمله چهل
 و اخفایله جایز در و بعض مشایخ مشایخین ذکر جهیه
 امانت ویر مشردن کما لکن کلمه طلیه تبدیل تیمم امانت
 اخفایله اولان ذکر جهیه اولان ذکر دکن بدین یکی در جهیه
 ارتقد رتکم رسول الله علیه السلام حدیث شریفه
 یوم مشدر ان ذکر الحق یفضل علی الذکر الجهری باشتین و
 سبعین درجه بو حدیث شریفک معناسی بر کوه اخفا
 ذکر اتمک خیر لو در یتمش یکی کوه جهیه اتمکدن او
 امانت ویران ورقصد ورت مذعبله حرام در خصوص
 صاقتاسیر و وجد و تو اجد ایدوب دوران اوله ایجا
 ایده سامری داو بون اغور و زده بر تکوز و در یوب

اوزمانه

اوزمانه اولان قوی اناندر ب اول بون اغوی ورتیه
 اطرافنده احاطه اولو لنوب الاله الوب ورتان ایدت
 و **و** بری شاد لقل ایدوب فالقشوب و صحر اشوب ورت
 ورقص اند کای نص قرآن ایلله و احاریت بنویه ایلله صحیح
 امیدی کر بوا فعال قیسیم هر کیم ایدر سه کمر حتمه تحریم ایلله حرامدر
 زیر بوا فعال قیسیم دیو دیر فعل در و دخی بود ورتان خصوص
 صده اگر فتا واده کور د کومز ایللک خود بر جمله اولو
 مؤمین و موحد مکشنه لوه دور حرام اید و کنه ایته کریم
 و حدیث شریفک برسی کفایت ایدر امانت حیده اولان
 کتب منزل نفع ویر من الاسیف **بومینه**
 زید و اعظم جامعه کر سیلره **چقوب** علی ملا الناس چاغور
 خلقة ذکر عبادت یتشم رقص و در ورت حلا ودر خصوص
 دور ورت حلا ودر اولد و غنک آیت و حدیث ایلله ایدر ثابت در
 دیوفان کر الله قیاما و قعود او علی جنوبهم آیتک معناسی
 الله سبحانه و تعالی حضرت تله سنک ذات شیرینی هر حاله

ع
 بومینه
 بومینه
 بومینه

ذکر اید که در قصه دینی حال قیامه داخل در بوب و دینی
من تشبه قوماً فهو منهم حدیث موجب حواله عرشه و در
ایدن ملک تشبه در و دینی پیغمبر علیه السلام و رقص
امشدر حتی اشار قصه مبارک را پی ارقاسند و و غمشدر
شمشدر و اصحاب کبار دن و مشایخ عظامدن امام شافعی
و امام غزالی و بنیرک امثالی کسسه لردن و در رقص ملک
صادر او مشدرالی یومنا هذان و بن اید کلمشدر دینک
عمر عالم دوران بخم حله لدر بود و رازک حرام لغنم کراسته
مخرمه اید حرام حرام اولد غنک حقه مفسر بر کر آید
فتوا ویر مشدر دید که زید و اعطای دینی بوبرن و قحاندر
من لم یذق ولم یعرف یشدر در حرام دین دیسوک هله
بز ترک امتزک دیسه زید مز بومک کورک دلائله مذکور
اند و کی سند لا صحیح او لوب قولنه اعتبار او نسق جایز
او لورچی و الا جایز او ما دینی تقدیر چه زید مذکور شرعاً
نه لاف کاور است اید و بعلی التفصیل و التعلیل بیان

مورد

بیور و بعند الله مشاب اوله الجواب الله اعلم بالتصوب
اول آیه کریمه دور رقصه جواز نه قضا اشارت
بوقدر اول افعال قبیحه و حلالدر دیور عوا ایدن مکسسه
کسره لره تجدید ایما تجدید نکاح لازمدر زیر الا
کلام الله معناییه تخفیف اید و بکندی دعواستماع
قلمشدر اول حدیث مذکور صحیحدر لکن برادرم
ملکه اند و کی فعله تشبه امام یامک جایز و کلام
شمیدی کی زمانه مثلاً صوفیلرک اند کسری فی الحقیقه کافر
برک خروس و یه سیدر و بونلرله فعل لک کفر تییه تشبهدر
و رسول الله علیه السلام حضرت رقص اسناد امک کفر در
کنت فتاوانه مسطور در و اصحاب کبار دن بوفعلک
صدور نه قول کذب در و افترا در و اما شافعی دن و اما
غزالی دن حاشا دورا امک صادر او مشدر و مجتهد در
در قصه حلالدر دیشدر کلام و بومقوله تا ویلا و تر
ویرت اید صال و مضل و لنری منع امک لامدر منوع

اوليوس طائفة علما دن اهل فوق اسرارنده مطلع دكلدر
ديوب عناد ايدوب دورن حلال در بود عوايد رسه زريق
در البتة قتل اولساق واجبد بعد الاخذ قوسي مقبول
كلدر كنبه الحقيير ابو السعود بوقتي **مستطاب**
متصوفه نك حركته دوريه سنه مباح در ديوب اول اعتقاد
اوزده اولان كمسه حالي نك اولور الجواب ساير كفه نك حالي
بنه اولور سم اوليه اولور كنبه احمد بن مال كمال روك
ايله ذكر الله محلول اولماسنه فاذا ذكر الله قيا ما وقعوا انا
آيتني دليل كنور و مشايخ سلفه ايد كمشدر ديوا
اعتقاد ايدوب بواسلوب اوزر فوق اولان كمسه نك غار
زين قلمق لازم در الجواب لار مدكلدر كنبه تشبيه الشيخ
محمد دورن ورقص حلال در دين كمسه
مزارينه دعا لك جايز اولور هي الجواب الماز چوي زاده
مستطاب بر صوفي شريعت كافر اولان قتلده كافر
الماز ديسه نه لازم اولور الجواب ملحه در قتل كرك

اصرار

اصرار ايدر سه كنبه ابو العود مجموع الفتاوي
مستطاب في زماننا اولان متصوفه نك حركته دوريه
سي مباح در دين كمسه نك امامتي صحيح مدر الجواب
دكلدر حركته دوريه دن مراد تكلم في فعل شيع ايسه نقل
في مجموع الفتاوي و احمد بن كمال پاشا زاده **مستطاب**
علي وجه الدور والي قص ذكر الله حلال در دين طائفة نك
امامتي جايز ميدر اقتدا ايدن كمسه نك غار نك عادي
لازم ميدر الجواب بيان موبسور له اعادسي لازم در اختيار
دورن ورقص حلال در دين علي اكفار اعانتمشدر كافر
امامتي جايز دكلدر سعدي جليلي المفتي رحمه الله **مستطاب**
مستطاب علي وجه الدور والي قص ذكر الله حلال در دين
طائفة نك و يا خود و سر سز تفني و ترقله تبدل در
اتمله ذكر الله حلال در دين طائفة نك امامتي و خطيبك
خطا بتي جايز اولمايحق اقتدا ايدن كمسه نك لره غار
لر بني اعاده لازم اولور هي الجواب الله اعلم اول امامك

وخطيبك بعقل مذكوره حلاله دين كن يولرس
اعاد لازم اولور والا فلا من مجموع فتاوي والحمد
كامل يا شاذاره قالت شافعية التمسأ لهو مكروه باطل
من قال به ترشهادته قالت المالكية يجب على ولات اللور
زجرهم وردعهم واخراجهم من المساجد وجنتهم حتى
يتوبون ويرجعون وقالت الجنبالة لا يصلي خلفه ولا
تقبل شهادته ولا تقبل حكمه ان حاكما وان عقد مكانا
فهو وعلى به فاسد وقالت الحنفية الحصر التي يرقص
عليها لا يصلي حتى يقتل والارض التي يرقص عليها
يصلي عليها حتى يحفر تحتها ويرمي وسئل الامام الاجل ان
هذا ابو بكر الطرطوشي ما يقول سيد الفصية في مذهب
الصوفية ان اجتمع جماعة من خطب فيكثرون من ذكر الله
وذكر محمد عليه السلام ثم انهم يقومون ويرقصون
هل المحذور معهم جائز ام لا فتون بحكم الله تعالى
مذهب الصوفية بطلان وجهاله والاسلام الكتاب الله

رسالة

وسنة رسوله واما الرقص والشواجد فاقد من محدثه
اصحاب الشامري لما اتخذ لهم سجدا وحسدا له خوار قاموا
يرقصون حو اليه ويتواجدون فهو دين الكفار وعبادة
العجل وانما كان مجلس عليه السلام مع اصحابه كما تم على رؤسهم
الظير من الوقاير فيجب على السلطان ونوابه ان يمنعوا
هم مع المحضون في المسجد وغيرها وبما السه للحدويون بالله
واليوم الاخر ان يحض معهم هذا مذهبهم الكافي حنفية
واحد بن حنبل والشافعي وغيرهم من المرسلين وبالله
التوفيق نقل مختصر من كتاب مدخل الشرع الشرع على مد
مذهب الاربعة ان مستحل هذا الرقص كافر لما علم الحرام
بالاجماع لان يكفر معناه مستحل ونقل من كتب البزاني
اسلوب اوزر صوفيك ذكر الله ايدركن دونه بري
دونه مذهبهم جميع علماءك قتله حرام او حلاله
دين كافر او لا ويبيحون ايدركن كره كره كره
نور تفسير امام قزويني تفسير شعبي تفسير بغور تفسير
كشاف

